

سلسلة الحقيقة الصعبة (٥)

أَعْلَوْ بِوَنُ أَنْصِرْ بِوَنُ

بَحْنُ فِي الْعَقِيدَةِ وَالنَّارِغِ

أَبُو مُوسَى الْحَرِيرِي

دار لأجل المعرفة

ديار عقل - لبنان

٢٠٠٢

سلسلة "الحقيقة الصعبة"

دار لأجل المعرفة، ديار عقل-لبنان. قياس (٢٤×١٧)

١. قسّ ونبيّ، بحث في نشأة الإسلام، أبو موسى الحريري، ٢٠٠١، ٣١٤ ص.
٢. نبيّ الرحمة، بحث في مجتمع مكّة، أبو موسى الحريري، ١٩٨٥، ٢٠٨ ص.
٣. عالم المعجزات، بحث في تاريخ القرآن، ١. موسى الحريري، ١٩٨٦، ٢٥٠ ص
٤. أعربيّ هو؟ بحث في عروبة الإسلام، أبو موسى الحريري، ١٩٩٠، ٢٥٤ ص
٥. العلويّون النُصيريّون، بحث في العقيدة والتاريخ، أ.م. الحريري، ٢٧٢ ص
٦. بين العقل والنبيّ، بحث في العقيدة الدرزيّة، أنور ياسين، ١٩٨١، ٤٦٤ ص.
٧. رسائل الحكمة، (كتاب الدروز المقدّس)، حمزة بن عليّ، إسماعيل التميمي، بهاء الدين السّموقي، طبعة ٥، ١٩٨٦، ٨٦٤ صفحة.
٨. مصادر العقيدة الدرزيّة، حامد بن سيرين، ١٩٨٥، ٥٧٦ صفحة.
٩. السلوك الدرزيّ أنور ياسين، ١٩٨٦، ٢١٨ صفحة.
١٠. مذبحه الجبل، (حسر اللثام عن نكبات الشام، تاريخ الحرب الاهليّة الدامية في لبنان سنة ١٨٦٠)، شاهين مكاربوس، ١٩٨٣، ٣١٠ صفحات.
١١. المسيحيّة في ميزان المسلمين، (ردّ على كتاب "الإسلام والمسيحيّة في الميزان" لـ شريف محمّد هاشم)، أبو موسى الحريري، ١٩٨٩، ٢٥٦ ص.
١٢. نَزَعْنَا الْقَنَاعَ، (ردّ على كتاب "أنزعوا قناع بولس عن وجه المسيح"، لـ أحمد زكي)، ١٩٩٧، ٣٦٠ ص
١٣. رغبات النفس والجسد. (الحياة الجنسيّة في الإسلام)، أبو موسى الحريري، ٢٠٠٠، ٢٨٨ ص.
١٤. موازين «الحقيقة الصعبة»، (ردّ الحريري على ردود مسلمين)، ٢٠٠٠، ٢٣٦ صفحة.
١٥. نصارى القرآن ومسيحيّوه، أ. جوزف قرّي، ٢٠٠٢، جزآن في ٦٤٠ صفحة.
١٦. المسيحيّة في ردود المسلمين، أ. جوزف قرّي، ٢٠٠٢، جزآن في ٦٤٠ صفحة.

المقدمة

قد يكون البحث الذي نُقدِّمُ عليه ذا خطورةٍ تفوقُ خطورةَ أيِّ بحثٍ آخر، ذاك لأنه يتناولُ العلويينَ النصيريينَ بمذهبهم وتاريخهم وتقاليدهم وسريّةِ كُتُبهم ونظرتهم الخاصّةِ إلى الكونِ والإنسان... أمّا الخطورةُ ففي «التَّقِيّةِ» التي هي من صلبِ إيمانهم، أعني في السِّرِّ الذي ينبغي أن يغلّفَ العقيدةَ، فلا تُمسَّ، ولا تُبحثَ، ولا يتطرَّقَ إليها قَلَمٌ... يُقال إنّه تحدُّ ومغامرة. وفي هذا تكمنُ قيمةُ طلبِ المعرفةِ وتلذُّ أعباءِ البحثِ عن الحقيقة...

بيد أن هذا التحديّ في كشفِ سرِّ «حرام»، نربأ بأنفسنا أن نحسبَه تعدياً أو إهانةً أو مساً بكرامة، بل إنَّ ما يحدونا إلى ذلك نيّاتٌ سليمة. إنّه التوقُّ إلى المعرفة؛ وحقُّ الجار في التعرّفِ إلى جاره؛ إنّه أخيراً، وعلى الأخص، كون الدينِ العلوي، بعد أن كان سالفاً يمثلُ معتقداً وحسب، يعتنقه أقليةٌ في جبالِ العلويين، أصبح، منذ سنة ١٩٧٠، فاعلاً مرجحاً ومحركاً في السياسة، لا في سوريا التي يتبوّأُ قِمّةَ الحكم فيها رئيسٌ علويٌّ فحسب، بل في الشرقِ العربي والإسلامي، بل ربّما في السياسةِ الدوليّةِ بمجملها.

من هذا الحاضر الذي يعتبره العلويون تنويجاً لتاريخهم من جهة، بسيطرتهم المطلقة على الدولة السوريّة ذات الاكثريّة المسلمة السنيّة، ويعتبروه، من ناحية أخرى، انتقاماً للماضي المشحون قهراً واضطهاداً؛ من هذا الحاضر نرتدّ إلى الماضي فنُطلِعُ من الزوايا والخابايا، ما طوّته قرونٌ، إمّا لقلّةِ الاكتراث بأحداثٍ مقتصرةٍ على فريقٍ شبيهٍ مهمَلٍ يعيشُ في رقعةٍ محدودة، وإمّا لموجباتِ «التَّقِيّةِ» التي حالت دون كشف الكثير من جوانب المذهب والعقيدة.

في القرن الذي انطلق العالم فيه يخطو خطوات جبارة في مختلف ميادين العلوم، لا يجوز أن تبقى شعوبٌ مُغلقة غير فاعلة وغير منفعة في هذه الميادين، كما أنه لا يجوز أن تغلف أسرار مجتمعات بشرية، لم تمسها عقول الباحثين ولم تُكشف للنور. فلعل تعريض السر لنور المعرفة والأبحاث العلمية يسهم في تفتيت شر وإنماء خير، في التخلص من القوقعة والانفتاح على السوى...

من هنا، بعقلٍ منفتح، وقلبٍ محبٍّ، أقدمُ على العمل ناقلاً إلى محبي المعرفة ما أحسبه واجباً، ناشداً الحقيقة، كل الحقيقة، والسعي الدؤوب إليها... فيطيب لي أن أبحث في معتقدات النصيريين وتقاليدهم وعاداتهم، وما خطوا له من تدابير، وأقاموا من تنظيمات لدفع القهر عن كواهل المُنقلة عبر التاريخ. يسرني كذلك أن أرافقهم في تطلعاتهم وطموحهم إلى بناء مجتمع خاص، وإقامة دولة تصون وجودهم وتحمي عقيدتهم المميزة.

على هذه الآمال عايش العلويون همهم وركّزوا اهتمامهم، فنشطوا لتحقيقها مع كل من أنسوا به قدرة على ذلك. جابهتهم صعاب ومخاطر ومحاذير، إلا أنهم، بفضل صبرهم وثباتهم، كان لهم جل ما منوا النفس به.

حقاً، لقد استطاعت الأقلية النصيرية أن تفرض قوتها وسلطانها على الأكثرية السنّية، وأصاب نجاحاً في عقد صداقات ومعاهدات مع جماعات ودول كانت تُظنُّ عدوة. لم تجمد في جبالها الوعرة، بل امتدت إلى السهول الخصبة، واقتحمت المدن الساحلية والداخلية، وطالت سيطرتها المغربين في البداوة والمعينين في الحضارة على السواء... وهكذا دفع هذا الشعب المظلوم القهر إلى قاهره، واستنبط من شقاء الماضي وتعاسته مدداً وقوةً ونصراً، فانتقل من مسودٍ مسحوقٍ إلى سيدٍ مطلق.

أجل، لم تكن الدروب سهلةً مستوية. جسّ النصيريون العوائق والمنعطفات فمهّدوا واستنجدوا وتحفظوا. مدّوا يداً إلى العروبة، ويداً إلى

الاشتراكية والتقدمية، رفعوا شعارات الحرية والقومية والأخوة العربية والإسلام، ودافعوا عن الحقوق الفلسطينية المغتصبة، والتزموا بقضية الفلسطينيين، وشهروا بالتاجر بها. حولوا الباطنية في الدين إلى باطنية في السياسة، فلعبوا لعبة الازدواجية بدهاء: استغلوا الحرب، وأفادوا من السلم، حاوروا الغرب، وصادقوا الشرق، نصروا اللبنانيين والفلسطينيين، ثم ضربوا هؤلاء بأولئك، دغدغوا مشاعر السنة، ورعوا طموحات الشيعة، أجادوا التعامل مع الأكثرية المطمئنة، كما مع الأقلية الخائفة...

وهكذا، ما برحوا يميلون مع كل ربح يرون فيها تأمينا لمصالحهم، عقدوا مع العراق والأردن علاقات حميمة كادت تصل بهم إلى وحدة سياسية لولا أن انكشفت النيات... أمئنا خطوطا دفاعية واقية تمتد من الناقورة إلى الجولان والعقبة وبغداد والموصل، كي يضمنا حدود «الدولة العلوية»، المزمع إنشاؤها... أمأ إسرائيل، فهل كانت غافلة عما يحاك ويدور حولها؟ مما لا شك فيه، إنها كانت تراقب وتعي، ولم يكن سكوتها عما يجري إلا بتدبير مقرر!

وانطلق العلويون في اتجاهات شتى تحقق لهم آمالهم. عملوا على محو وصمات الكفر عن عقيدتهم، فشيّدوا الجوامع والمساجد بعد أن لم يكن لها وجود في مناطقهم، وتلوا من على المآذن آيات القرآن الكريم، ومارسوا فرائض الإسلام مما يخالف عقيدتهم الدينية عبر التاريخ، إستنادا إلى ما رواه ابن بطوطة فقال: «وهم لا يصلّون ولا يتطهّرون ولا يصومون. وكان الملك الظاهر ألزمهم بناء المساجد بقراهم، فبنوا بكل قرية مسجدا بعيدا عن العمارة ولا يدخلونه ولا يعمرونه، وربما أوت إليه مواشيهم ودوابهم وربما وصل الغريب إليهم، فينزل بالمسجد ويؤذن للصلاة، فيقولون له: لا تنهق! علّك يأتيك. وعددهم كثير»^(١).

تأكيداً لكلامنا، سنضع، في نهاية البحث، أمام عيون القراء، وثائق تاريخية تُطلعنا كيف أن هذه الأقلية ضمن الدولة السورية فازت بما خطّطت له. وهي، رغم كل الصعوبات والمزالق، تستمرّ جاهدةً لتوفير مقومات الدولة كافة والإعداد لإقامة كيان مستقل. هذه النّيّات والتخطيطات أصبحت مكشوفةً بل صارخة. وفي هذا يقول كمال جنبلاط: «إنّ مشاريع كبرى أنجزت في بلاد العلويين، ولا سيّما في حقل الريّ واستصلاح الأراضي وشبكات الطرق، ويضاف إلى هذا توسيع وتنمية مرافئ اللاذقية وجبلة وطرطوس. كما أنّ حمص لم تغفل من تغلغلهم الكثيف، بحيث إنّ هذه المدينة، التي بات العلويون فيها أكثرية، باتت مرشحةً لأن تصبح عاصمة الدولة العلوية العتيدة إذا ما قامت... ثم إنّ هذا التغلغل الصامت قد نما كذلك واتّسع على طول الشاطئ، ولا سيّما حول اللاذقية التي تلتقت هجرةً علويةً هامةً وعميقة. ولا ريب في أنّ أهالي هذه المناطق العلوية أو «المعلونة» باتت أكثر ثقةً بالمستقبل ممّا كانت عليه في الماضي»^(٢).

ولكن، لم تغفل المسلمين أخطار النصيرية ومثيلاتها من «الحركات الباطنية» في التاريخ الإسلامي الطويل. ومنّ من المؤرخين لم يقرأ كلمة البغدادي هذه: «إنّ ضرر الباطنية على فرق المسلمين أعظم من ضرر اليهود والنصارى والمجوس عليهم، بل أعظم من مضرة الدهرية وسائر أصناف الكفرة عليهم، بل أعظم من ضرر الدجال الذي يظهر في آخر الزمان، لأنّ الذين ضلّوا عن الدين بدعوة الباطنية من وقت ظهور دعوتهم إلى يومنا أكثر من الذين يضلّون بالدجال في وقت ظهوره، لأنّ فتنة الدجال لا تزيد مدتها على أربعين يوماً، وفصائح الباطنية أكثر من عدد الرمل والقطر»^(٣).

(٢) كمال جنبلاط، هذه وصيتي، ترجمة «الوطن العربي»، سنة ١٩٧٨، ص ١١٥.

(٣) البغدادي، الفرق بين الفرق، القاهرة، ص ٢٨٢.

هذا الشعور بضرر الباطنية النصيرية لن يستمر في غفلته. فلا بد من أن يُفِيَق، وربّما أفاق الآن مع «الإخوان المسلمين»، ليرى أن خطر النصيرية جرّ معه ووراء أخطاراً قد تكون جسيمة على المسلمين. هذه الأخطار لم يبحثها باحثٌ بعد، لأنّ دهاء الدعاة الباطنيين أعمق من تصوّر الباحثين. والتاريخ يشهد على ما كان للإسماعيليين منهم والحشّاشين والقرامطة والنصيريين والموحّدين... من خطرٍ على الإسلام وعلى كيان المسلمين. وخطورة هذه الحركات تكمن في كونها سرّية تعمل ضمن كتمان شديد، وتعتمد الصدق بين أنصارها كأعظم ركنٍ لها، والكذب على الغير كأعظم وسيلة للوصول إلى أهدافها.

وخطرُ العلوية النصيرية ناجمٌ عن مطالبتها بحقٍ مغتصب، لم يكن في التاريخ مثله حقٌّ مغتصب، وهو حقُّ عليّ بن أبي طالب بالألوهة. وناجم أيضاً عن الكتمان في المعتقد، وعن التدليس وتمويه الحقيقة.

بـ«التقية» حافظ العلويون على وجودهم، وبالقول بـ«الوهية» عليّ بن أبي طالب استمروا على تضامنهم عبر العصور. وفي سبيل معتقدتهم هذا تحمّلوا أشدّ الرزايا، وصبروا على أقسى المحن، وتكبّدوا القهر والاضطهاد... لم يسبق أن توالّت النكبات على أمة كما توالّت على الأمة النصيرية. لقد وقف النصيريون الموقف الأعنف في سبيل الله. لكانّ النصيريّ آلَ علي نفسه الدفاع عن كرامة الله وحقّه، فكان الثمن الذي دفعه باهظاً جداً، أي ثلاثين مليون ضحية في الشرق، وخمسة ملايين في الغرب، على ما يقول أحد مؤرّخيهم^(٤).

لم يبق لنا، بعد هذه الإشارة إلى خطورة هذا البحث، إلا الخوض في أصل النصيريين ونشأتهم، في عقيدتهم ومراتبهم، في تاريخهم وفروضهم

(٤) محمد أمين غالب الطويل، تاريخ العلويين، ص ١٣١.

الدينية، في قهرهم ونكباتهم، في ماضيهم وتطلعاتهم إلى المستقبل، في ما كُتِبَ عنهم وحولهم، متبيينين استقلالهم عن الإسلام ومختلفٍ فرقه، مستكشفين دهاءهم البالغ وسريتهم الموهلة في استغلالهم الإسلام ورفضه في آن، سعياً وراء الهدف الأكبر الذي ينشدون.

الفصل الأول

نشأة النصيرية

- أولاً : إختلاف المسلمين في الإمامة
- ثانياً : سلسلة الأئمة
- ثالثاً : رتبة الباب
- رابعاً : محمد بن تُصير النُميري
- خامساً : الحسين بن حَمْدان الخُصبي
- سادساً : الميمون الطبراني

أولاً - إختلاف المسلمين في الإمامة

يقول الشهرستاني (٥٤٨هـ) في الاختلافات التي حدثت في الإسلام منذ نشأته: إنَّ «أعظمَ خلاف بين الأمة خلافُ الإمامة، إذ ما سُلَّ سيِّفٌ في الإسلام مثل ما سُلَّ على الإمامة»^(١).

ويقول البغدادي (٤٢٩هـ) في المسلمين الأولين: إنَّهم «اختلفوا في الإمامة، وأذعنَتِ الأنصارُ إلى البيعة لسعد بن عباد الخزرجي، وقالتُ قريش: إنَّ الإمامة لا تكون إلَّا في قريش، ثم أذعنَتِ الأنصارُ لقريش... وهذا الخلافُ باقٍ إلى اليوم»^(٢).

ويبدأ التوبختي (٣٠٠هـ) كتابه بما يلي: «أما بعد، فإنَّ فِرَقَ الأُمَّة كُلِّها، المتشيعة وغيرها، اختلفت في الأئمة في كلِّ عصرٍ ووقتٍ كلِّ إمام بعد وفاته، وفي عصر حياته منذ قبضَ الله محمدًا». وأكمل قوله: «قبض رسول الله... فافترقت الأُمَّة ثلاث فِرَق: فرقة منها سُمِّيت الشيعة، وهم شيعة علي بن أبي طالب، ومنهم افترقت صفوف الشيعة كُلِّها؛ وفرقة منهم ادَّعتِ الأُمرة والسلطانَ وهم الأنصار، ودَّعوا إلى عقدِ الأمر لسعد بن عباد الخزرجي؛ وفرقة مالت إلى أبي بكر...»^(٣).

ويبدأ الأشعري (٣٣٠هـ) كتابه بهذه الحقيقة: «اختلفتِ الناسُ بعد نبيِّهم في أشياء كثيرة، ضلَّل بعضهم بعضاً، وبرئ بعضهم من بعض،

(١) الشهرستاني، الملل والنحل، ١/ ٢٤.

(٢) البغدادي، الفرق بين الفرق، ص ١٥ عدد ١٧.

(٣) التوبختي، فرق الشيعة، ص ٢ و ٣.

فصاروا فرقةً متباينةً، وأحزاباً مشتتتين؛ إلا أن الإسلام يجمعهم ويشتمل عليهم. ويكمل قائلاً: «وأول ما حدث من الاختلاف بين المسلمين، بعد نبيهم، اختلافهم في الإمامة»^(٤).

والاختلاف في الإمامة أصبح خلافاً في الذي تكون به الخلافة: أهو مشيئةُ إلهية، أم نصُّ نبوي، أم اختيارٌ من المسلمين؟ ولشدة الخلاف وعنفه، راحت فرقٌ تتساءل: «هل يجبُ على المسلمين أن يكونَ لهم خليفةٌ يقيم الحدودَ، ويسدُّ الثغورَ، ويجهزُ الجيوشَ للجهادِ، ويولي القضاءَ والحكامَ، ويحمي بيضةَ المسلمين، أم لا يجب عليهم ذلك مطلقاً؟ أم يجب عليهم في حالٍ دون حالٍ؟»^(٥).

إن الذين يقولون بأن الإمامة معيّنة بنصٍّ من النبي، وبالتالي مشيئة إلهية، هم أصحاب علي بن أبي طالب، المسمون «شيعة»، المطالبون بحق علي في خلافة الرسول، ورئاسة المسلمين، هو وأحفاده من بعده إلى أبد الآبدين.

ويستندون، في قولهم هذا، إلى آيات قرآنية وأحاديث نبوية، هي، بنظرهم، واضحة صريحة.

أما الآيات القرآنية فمنها :

١. «وكلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ» (يس ١٢/٣٦).

٢. «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ»، وهي في الخلافة (النور ٢٤/٥٥).

٣. «... وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ» (الانفال ٨/٧٥). يعني أن علياً أَوْلَى بمحمدٍ من جميع الناس، وكذلك محمدٌ أَوْلَى بعليٍّ من سواه..

(٤) الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص ٣٤ عد ١ وص ٣٩ عد ١.

(٥) تعليق محمد محيي الدين عبد الحميد على مقالات الاسلاميين، ص ٤٥.

٤. «... قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى» (الشورى ٤٢ / ٢٣). أي لا أجر للذين يحفظون القرآن بمقدار أجر الذين يحبون أقرباء النبي، وأقربهم وأخصهم علي بن أبي طالب.

٥. «وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ» (الشعراء ٢٦ / ٢١٤).

وغيرها الكثير من الآيات القرآنية الواضحة في شأن علي وأوليائه على المسلمين كافة.

وأما الأحاديث النبوية فمنها :

١. حديث الثقلين، في قول النبي لأصحابه، قُبيل وفاته: «إني أوشك أن أدعى فأجيب. وإني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله ربنا وعترتي أهل بيتي. فانظروا كيف تحفظوني فيهما».

٢. وقوله: «عليّ منّي، وأنا منه، وهو وليّ كل مؤمن».

٣. وقوله: «عليّ بن أبي طالب باب الدين. من دخله كان مؤمناً ومن خرج منه كان كافراً».

٤. وقوله: «القرآن مع عليّ وعليّ مع القرآن لا يفترقان».

٥. وقوله: «من سبّ عليّاً قد سبّني. ومن سبّني فقد سبّ الله».

٦. وقوله: «من آذى عليّاً فقد آذاني».

٧. وقوله: «عليّ بمنزلة رأسي من بدني».

٨. وقوله: «يا عليّ! من أحببك فقد أحببني. ومن أبغضك فقد أبغضني. وبغضك بغض الله».

٩. وقوله: «يا عليّ! لولا أنّي خاتم الأنبياء لكنت شريكاً في النبوة. فإن لم تكن نبياً فانت وصي نبي ووارثه. بل أنت سيد الأوصياء»

١٠. وقوله: «كنتُ أنا وعليّ نوراً عن يمين العرش بين يديّ الله عزّ وجلّ. يسبّحُ الله ذلك النورُ ويقدّسه قبلَ أن يُخلَق آدم. فلم تَزَلْ، أنا وعليّ، شيئاً واحداً حتى افترقنا في صلبِ عبدٍ المطلب. فجزءُ أنا وجزءُ عليّ».

١١. أمّا أكملُ الدلائل على إمامة عليّ وتعيينه بإرادةِ الهيةِ خَلْقاً للنبيّ فهي بيعةُ «غدير خُم». ومناسبةُ هذه البيعةِ كانتُ عندما رجع النبيُّ من مكة إلى المدينة في «حجةِ الوداع» ختاماً لدعوته السماوية، بلغ مكاناً يُقال له «غدير خُم». وفيما هو جالسٌ على الغدير وقف، فنزلتُ عليه آية: «أيّها الرسول! بلغ ما أنزلَ إليك من ربِّك، وإن لم تفعلْ فما بلغتْ رسالته، والله يعصمك من الناس» (المائدة ٦٧/٥). وأضاف النبي على هذه الآية قوله: «إنّ هذه الآية لإتمام البيعةِ إلى عليّ». ثم صعد النبي مكاناً مرتفعاً وخاطب المسلمين:

- «ألستُ أولى بكم من أنفسكم؟

- فقالوا: بلى.

- ثم كرّر قوله: ألستُ أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟

- فأجابوه ثانية: بلى.

- ثم قال: «مَنْ كنتُ أنا مولاهُ فعليّ مولاهُ. اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ، وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ، وَأَنْصُرْ مَنْ نَصَرَهُ، وَاخْذُلْ مَنْ خَذَلَهُ، وَأَدْرِ الْحَقَّ مَعَهُ كَيْفَمَا دَارَ».

وكرر كلامه هذا ثلاثاً. وأمر أصحابه بمايعة عليّ. فبادروا إليه وبايعوه. والعلويون ينظرون إلى بيعةِ غدير خُم كاعظم حدثٍ إلهي في تاريخ البشر.

وبعد أن تمّت البيعة نادى النبي أصحابه وتلا عليهم الآية: «اليوم أكملتُ لكم دينكم وأتممتُ عليكم نعمتي ورضيتُ لكم الإسلام ديناً» (المائدة ٣/٥). ثم قال: «الحمد لله على كمال الدين وتمام النعمة، ورضي الله برسالتي وبولاية عليّ بعدي».

ثم بارك الحاضرون لعليّ.

ونزلت الآية: «يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا» (النحل ٨٣/١٦).
وفسرها النبي بقوله: «يعرفون نعمة الله يوم الغدير، وينكرونها يوم
السقيفة»، وهو المكان الذي اجتمع فيه المسلمون بعد محمد ليختاروا خليفة
له عليهم.

كانت بيعة الغدير هذه في السنة العاشرة للهجرة، في الثامن عشر
من شهر ذي الحجة. وهو أعظم يوم عند العلويين.

أما مؤهلات عليّ فتفوق مؤهلات كل إنسان على الأرض. لقد كان
عليّ أول المسلمين إيماناً بالإسلام، وأتباعاً لمحمد، وأجودهم عطاءً وتضحية،
وأكثرهم تقوى، وأشدّهم قوةً وبطشاً.

من ذلك أيضاً نسبته إلى الرسول: فهو ابن عمّه، وربيّه، وصهره
زوج ابنته فاطمة التي قال فيها: «لو لم يُخلَقْ عليّ ما كان لفاطمة كفو».
وعليّ أيضاً كان أول وأعظم من عقد لواء، وحمل راية في الإسلام، وجاهد
لأجله، وافتدى محمدًا في نومه على فراشه يوم هجرته إلى المدينة، وهو
أكثر من قام بقيادة الحملات العسكرية ضد الكفار والمشرّكين...

من أجل هذه كلّها يستحقّ عليّ بن أبي طالب وأبناؤه وأحفاده أن
يخلّفوا النبي. ولا يستحقّ ذلك غيرهم. وبسبب ذلك اختلف المسلمون حتى
أصبح الإسلام إسلامين: سنة وشيعة. وتفرّق الإسلامان إلى فرق وأحزاب
تنبأ النبي بكثرة عددها يوم قال: «افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة،
وافترقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة، وستفترق أمّتي على ثلاث
وسبعين فرقة».

وبسبب موقفهم من عليّ افترقت الشيعة أيضاً على فِرَقٍ: منها مَنْ اعتَدَلَ بِرَأْيِهِ، ومنها مَنْ غَلَا، ومنها مَنْ أَنْكَرَ، ومنها مَنْ تَوَقَّفَ، ومنها مَنْ أَرَجَأَ الْأَمْرَ لِلَّهِ، ومنها مَنْ خَرَجَ عَنْ هَؤُلَاءِ وَأُولَئِكَ...

ثمَّ زادتِ الخلافات وتعددت واشتدت حتى تجرأ بعضُها على القول بأنَّ عليّاً هو الله، والله هو عليّ. من هَؤُلَاءِ فرقة سَمِيَتْ فِي التَّارِيخِ «عَلَوِيَّة» وفي النسبة «نُصَيْرِيَّة» وفي العقيدة «خُصَيِّيَّة».

ثانياً - سلسلة الأئمة

لمعرفة أصل النُصيرية ونشأتهم لا بدّ من معرفة سلسلة الأئمة بتفرّعاتها وتشعّباتها. بهذا نستطيع أن نميّز بين الفرق المتقاربة أحياناً والمتباعدة أحياناً كثيرة بتعاليمها وسلوكها.

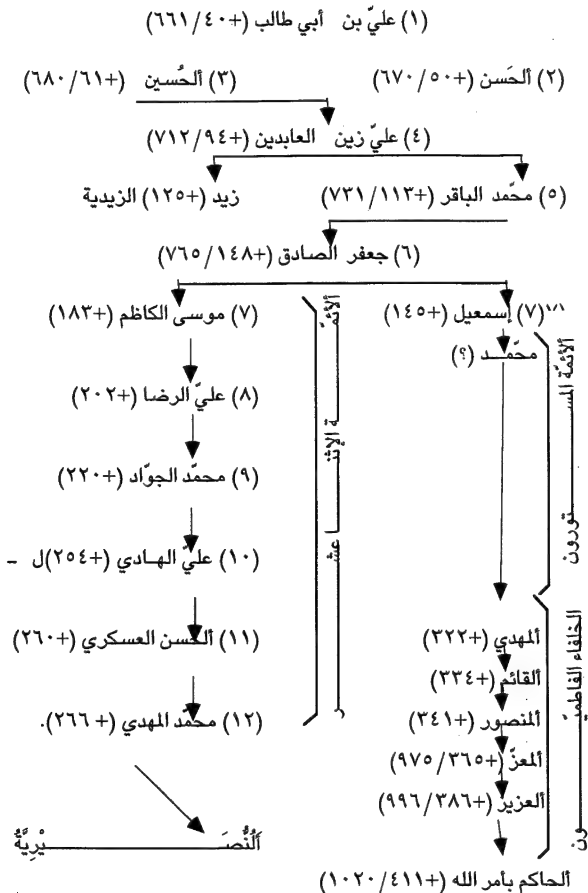
إلا أننا نذكر من هذه السلسلة ما له صلة بموضوعنا. فتشعب الدوحة العلوية ونموها وكثرة المنتسبين إليها، بحق وبغير حق، يجعل كل باحث عاجزاً عن تتبعها وإحصائها.

ثم إن فرق الشيعة لم تنشأ دفعة واحدة في التاريخ، وبسبب خلاف واحد معين. فبعضها انقسم على ذاته وتوالد بعضه من بعض. وبعضها ينتسب إلى شخص، وبعضها يتسمّى بأسماء مختلفة، وبعضها عمل في الظاهر والعلن، وبعضها عمل في الخفاء والسر...

بيد أن أهم الفرق المنتسبة إلى عليّ إثنان: الإسماعيلية والإثنا عشرية. وكلاهما من فاطمة الزهراء، زوج عليّ، وبنت النبي. فيما فرّق أخرى تنتسب إلى عليّ، ولكن من غير فاطمة مثل الحنيفة والكيسانية وغيرهما.

والنُصيرية، بنت الإثني عشرية، أتت بعد انتهاء دور الإمامة، أي بعد الإمام الثاني عشر. مثلاً مكلّ الدرزية التي نشأت أبان الحكم الفاطمي الإسماعيلي. والفرقتان: النُصيرية والدرزية تتقاربان تقارب إخوة-أعداء.

أما سلسلة الإئمة فهي:



نتبينُ في لائحةِ الأئمةِ أنَّ السلسلةَ تنقسم بعدَ جعفرِ الصادقِ إلى فرعين: الأئمةِ الإثني عشريةِ والأئمةِ الإسماعيليةِ. وسببُ الافتراقِ هو أنَّ إسماعيلَ بنَ جعفرِ الصادقِ كان قد عيَّنه والدُه إماماً من بعده، ولكنَّ إسماعيلَ مات في حياةِ أبيه. فلا بدَّ والحالُ هذه، في رأيِ بعضهم، من أن ترجعَ الإمامةُ إلى الأبِ حتى ينقلها إلى ابنِ آخر؛ وفي رأيِ آخرين، تبقى الخلافةُ في إسماعيل، ثمَّ في ابنه محمد، ثمَّ الأولاد والأحفاد. وهي مستمرةٌ حتى اليوم.

والقاتلون بالرأي الأخير هم المسمونُ الإسماعيليةِ، أو السبعيةِ، أو أيضاً الباطنيةِ. وهؤلاء أيضاً يختلفون فيما إذا كان إسماعيل يُحسبُ إماماً سابعاً أو ابنه محمد هو الإمام السابع.

أما الذين قالوا بأنَّ الإمامةَ رجعتُ، بموتِ إسماعيل، إلى جعفر، الذي نقلها إلى ابنه الثاني موسى الكاظم، فهم المسمونُ: الإثناعشريةِ، أو الموسويةِ، أو أيضاً الإماميةِ. وسمَّوا بالاثني عشريةِ لأنَّهم يذهبون بالإمامةِ إلى الإمام الثاني عشر محمد المهدي الذي «غاب» و«اختفى» سنة ٢٦٦ هـ في سرداب في مدينة سامراء، وأمه تنظرُ إليه، وتنتظرُ رجعتَه. كان لمحمد من العمر حوالي عشر سنين، ولم يكن له بالطبع أولاد حتى تنتقل الإمامة إليهم. فانقطعت به الإمامة، ولذلك سمي أتباعه أيضاً بـ «القطعية».

الإمام الثاني عشر، محمد المهدي المنتظر، هو الملقَّبُ بالحجةِ وبصاحبِ الزَّمانِ وخاتمِ الأئمةِ والأوصياء. سيعودُ بعد غيبته هذه إلى الأرض ليردَّ إليها العدلَ والإنصاف. وغايته لا يضرُّ الإيمانَ في شيءٍ لأنَّه، بالرغم من غيابه، لا يزالُ موجوداً، يهتمُّ بأمورِ الناس، ويُرسِلُ إليهم النُّذُرَ.

غير أنَّ قسماً من المنتظرين عودةَ الإمام الغائب ملَّوا الانتظار، وعظَّم عليهم أن يبقوا من دونِ إمام مرجعٍ حيٍّ يرجعون إليه في صعوباتِ الحياة ومحَنِ الإيمان. إنَّ اللهَ، برأي هؤلاء، لن يتركَ عبده «هملاً» من دونِ حجةٍ

في الدين، أو من دون دليل على الله، أو قدوة يقتدون بها، أو مثال يتمثلون به... لذلك قالوا بأن «من الأمور الطبيعية أن لا يبقى العلويون (النصيريون) بدون مرجع يقتدون به، إذ مهما تعالی البشر وتمسكوا بالمعنويات لا غنى لهم عن الأخذ بالماديات»^(٦).

هذا المبدأ أوجب على بعض المسلمين التمسك بالأئمة، وعلى فريق من الشيعة الاستعاضة عن الأئمة بوكلاء للأئمة، يُسمون «أبواباً».

وللنصيريين أقوال كثيرة في أئمتهم جعلتهم بمستوى التاليه. خلقوا قبل الخلق أجمعين، يعلمون أسرار الكون وما بعد الكون، معصومون من كل خطأ، موجودون إلى الأبد. بهم يكون القضاء، وإليهم المرجع في معرفة الله.

قال الإمام جعفر الصادق في خلقهم: «إن الله عز وجل خلقنا قبل الخلق وقبل آدم بألف عام، وكنا أرواحاً حول العرش نسبح الله، ويسبح الكل السماء بتسبيحنا، فهبطنا إلى الأرض والأبدان، فسبحناه عز وجل، وسبح أهل الأرض بتسبيحنا، وفي لساننا نطق كل إنسان. وذلك قوله تعالى: «وإنا لنحن الصّافون. وإنا لنحن المسبحون»^(٧).

والإمام، بحسب قول جعفر الصادق، «لا يحجب الله عنه شيئاً، لا أرضاً ولا سماءً ولا جبلاً، ولا براً ولا بحراً، حيث ما كان يراه، ولا يجهل أمر الله عز وجل؛ وذلك أن الجهل منقصة، وليس في الإمام منقصة، والجهل ضلالة، وليس عند الإمام ضلالة، وإنما عنده الهداية جميعها»^(٨).

وورد على لسان الإمام الخامس محمد الباقر قوله: «نحن الأئمة، أولياء الله، لا يفتر علينا من علمه شيء، لا في الأرض ولا في السماء. نحن

(٦) محمد الطويل، تاريخ العلويين، ص ٢٠٠.

(٧) سورة الصافات ٣٧/ ١٦٥-١٦٦، كتاب الهفت والأظلة، ص ٧٧.

(٨) كتاب الهفت والأظلة، ص ٥٥.

يُدُّ اللَّهُ وَجْنَهُ، ونحن وجهُ اللَّهِ وعَيْنُهُ، وأين ما يَنْظُرُ الْمُؤْمِنُ يرانا. إنْ شِئْنَا شاءَ اللَّهُ، ولا تلقه إلا إلى أهله. والحمدُ لِلَّهِ الذي أَصْطَفانا من طينةِ نورِ قدرته، ووهبنا سرَّ علمِ مشيئته، وأمرنا بأن نعرفَ شيعتنا حقَّ معرفةِ أمانته، ونُخَلِّصَ نفوسَهُم من كَدَرِ العذابِ بولايته، ونُخْتَمَ لهم في إيمانِ الهدايةِ بالنداءِ إلى دارِ السلامِ وخيراته في جوارِ الرحيمِ الرحمنِ وجنَّاته، ونغمسَ أرواحَهُم في عَيْنِ الهَنِيَّةِ الزَكِيَّةِ الراضيةِ المرضيةِ برحمته»^(٩).

وقال الصادقُ الإمامُ السادس: «نحنُ منارُ اللَّهِ في بلاده وأرضه، ثم أمناؤه على خليقته»^(١٠). وأضاف: «ما عَرَفَ اللَّهُ أحداً غايَةً فضلنا إلا مقدارَ شعرةٍ بيضاءٍ في ثورٍ أسود. وما مقدارُ فضلنا وعلمنا في علمِ اللَّهِ وفضله إلا مقدارُ ما حملَ الطائرُ بمنقاره من البحر»^(١١).

وفي معركة كربلاء يومَ اصْطَفَتِ الخيولُ والعساكرُ لتحاربَ الحُسَيْنَ، «دعا مولانا الحسينُ جبريلَ وقال له: يا أخي، مَنْ أنا؟ قال: أنتَ اللَّهُ الذي لا إلهَ إلا هو الحيُّ القيُّومُ والمميتُ والمُحيي. أنتَ الذي تَأْمُرُ السماءَ فَتُطِيعُك، والأرضَ فَتَنْتَهِي لَأَمْرِكَ، والجبالَ فَتَجْبِيكَ، والبحارَ فَتَسَارِعُ إلى طاعتِكَ. وأنتَ الذي لا يصلُ إليك كيدٌ كائدٍ ولا ضررٌ ضارٌ»^(١٢).

(٩) المرجع نفسه، ص ١٩٤.

(١٠) المرجع نفسه، ص ١٧٤.

(١١) المرجع نفسه، ص ١٧٤.

(١٢) المرجع نفسه، ص ١٠٠.

ثالثاً - رتبة الباب

تأتي ضرورة «الباب» في الدين من حاجة الناس الملحة إليه بعد غياب الأئمة، ومن تعاليم النبي وأقواله حيث نسب علياً إلى نفسه كنسبة الباب إلى المدينة. قال: «أنا مدينة العلم وعليٌّ بأبها». وعلم أن «مَنْ طَلَبَ العلمَ فعليه بالباب». وفي القرآن أيضاً: «إِنْ مِنْ ابْتَغَى مَغْفِرَةً عَلَيْهِ بِالْبَابِ لِيَكْسِبَ الْجَنَّةَ وَيَتَنَعَّمَ بِخَيْرَاتِهَا: «ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا تُغْفَرُ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ»^(١٣)، و «ادخلوا عليهم الباب. فإذا دخلتموه فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ»^(١٤). والباب أيضاً، بحسب منطوق الآية، هو الذي يذكرُ بآيات الله. وإذا ما نسي الناسُ حظَّهم فما عليهم إلا بالباب: «فلما نسوا ما ذُكِّروا به، فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ»^(١٥).

فالباب إذاً هو المدخلُ إلى الدين؛ والمدخلُ الحقيقي إلى الدين هو الإمام، ومَنْ قام مقامَ الإمام. والباب هو وكيلُ الإمام، ووصيه، ووريثه. وهو يقومُ بدورِ الإمام نفسه. مثله يتمتع بالعصمة، وبالعلم الإلهي، وبحقِّ تأويلِ آياتِ الكتاب، وبالتمييز بين الظاهر والباطن.

ولشدة الحاجة إليه، كان لكلِّ أُمَامٍ «باب». وأليك أسماءهم:

- (١) علي بن أبي طالب بابه سلمان الفارسي
- (٢) الحسن المجتبي بابه قيس بن رَقة المعروف بالسفينة
- (٣) الحسين الشهيد بابه رشيد الهجري
- (٤) علي زين العابدين بابه عبدالله الغالب الكابلي، كَنُكِرَ

(١٣) سورة البقرة ٢/٥٨، انظر سورة الاعراف ٧/١٦١.

(١٤) سورة المائدة ٥/٢٣.

(١٥) سورة الانعام ٦/٤٤.

- ٥) محمد الباقر بابه يحيى بن معمر بن أم الطويل الشمالي
- ٦) جعفر الصادق بابه جابر بن يزيد الجعفي
- ٧) موسى الكاظم بابه محمد بن أبي زينب الكاهلي
- ٨) علي الرضا بابه المفصل بن عمر الجعفي
- ٩) محمد الجواد بابه محمد بن مفصل بن عمر
- ١٠) علي الهادي بابه عمر بن الفرات المعروف بالكاظم
- ١١) الحسن العسكري بابه أبو شعيب محمد بن نصير النُميري^(١٦).

يهمنا من الأبواب ثلاثة:

١. سلمان الفارسي، وهو الباب الأساسي، منه سائر الأبواب، وإليه مرجعها، وهو ثالث الثلاث الإلهي: عليّ محمد سلمان.
 ٢. والمفضل بن عمر الجعفي تلميذ الإمام جعفر الصادق وقد نقل عنه أقواله وأخباره، ووضع كتاب «الهفت والأظلة» الذي نعتمد عليه كمصدر أساسي في معرفة معتقدات النصيرية.
 ٣. وأبو شعيب بن نصير النُميري، باب الإمام الحادي عشر، الذي أناب في الدين بعد غياب الإمام الثاني عشر.
- من الملاحظ أنه لم يكن للإمام الثاني عشر باب ليكون وكيله في غيابه، كما لم يكن له ولد ينقل إليه الإمامة، لذلك اعتبر فتنة من الناس، وهم النصيريون، أن أبا شعيب محمد بن نصير البصري النُميري، باب الحسن العسكري، هو وريث الإمام الثاني عشر، وهو حجته والبرهان عليه، ووكيله والدليل عليه.

(١٦) تعليم الدين العلوي، النصيرية، مخطوط باريس رقم ٦١٨٢ ص ١٠ ب.

والباب، بنظر هؤلاء الناس، هو من جملة التشكيلات الدينية الأساسية. وله مهمة كمهمة الإمام في تدبير شؤون الناس. بواسطة الباب يدخل المؤمنون إلى الإيمان، وبه ينال الطالبون الدين.

قال الصادق في الباب وأهميته: «درجة الباب أن يدري الإمام حيث يشاء؛ لا يحجب عنه شيء، لا جبل شاهق، ولا طود متين، ولا بحر عميق، ولا حائط محيط، ألا يكون نصب عينيه حيث شاء وأراد»^(١٧).

رابعاً - محمّد بن نُصير النُميري

(ت ٢٧٠هـ / ٨٨٣م)

هو «أبو شعيب محمّد بن نُصير البصري البكري النُميري العبدي». بالرغم من نسبته العربية اختلّف في أصله :

قد يكون من مواليد البصرة، لنسبته إليها وإلى بعض قبائلها العربية.

وقد يكون أيضاً من الكوفة في العراق، على حدّ قول ابن العبري، في تاريخه السرياني؛ وابنُ العبري نفسه، في التاريخ العربي، يعود ليعتبره من خوزستان من بلاد فارس، علماً بأنّ ابنَ العبري ينسبُ إلى ابن نُصير كلّ ما يعود إلى الخُصيّبي، الذي سنتناوله بعد حين، كما يخلط بين القرامطة والنُصيريين.

وقد يكون أيضاً، بحسب شهادة الشهرستاني^(١٨)، من بلاد فارس، وذلك لاعتباره له من غلاة الشيعة الذين ألّهُوا عليّاً وخلفاءه، ولقوله بالتناسخ والحلوليّة والثنائية، وكره الخلفاء الثلاثة الأوّل، وتمجيد الشخصيات التي لها علاقة بفارس، مثل أزدشير وسابور اللّذين يُعتبران تجسيداً للآلوهة^(١٩)، والأخذ ببعض الأعياد الفارسيّة، كالنوروز والمهرجان، والاعتماد على المتحمّسين من أهل فارس، «لأنّ أهل العجم يعتقدون بالوهيّة علي بن أبي طالب»^(٢٠).

(١٨) الشهرستاني، الملل والنحل، ص ١٨٨-١٨٩، ١٧٣-١٧٥.

(١٩) سليمان الأذني، الباكورة السليمانية، ص ١٧.

(٢٠) المرجع نفسه، ص ٨١-٨٢.

أما نسبته «البكري» فتعود إلى كونه حصلاً فيما بعد، فيكون بالتالي من موالى بعض القبائل العربية.

سكنَ ابنُ نُصير في سامراء، وكان باباً للإمام الحادي عشر الحسن العسكري. اشتهر بمرتبته «البابية» في الدين. بعد اختفاء الإمام الثاني عشر، وقع عبء الدعوة على أكتافه، فعمد إلى تنظيمها وتولي أمرها، وهو ينعي فيها غياب الأئمة إلى الأبد. إلا أن تطرفه في حب آل البيت عوضاً عن هذا الغياب، فغلا في تقديس الأئمة، حتى راح يؤله الإمام الأول منهم.

لم يكن لابن نُصير تعاليمٌ مدرجة في كتب، سوى ما نعرفه من بعض المصادر الإسلامية المعادية له. يقول فيه النوبختي: «محمد بن نُصير النميري، وكان يدعي أنه نبي، بعثه أبو الحسن العسكري. وكان يقول بالتناسخ والغلو في أبي الحسن، ويقول فيه بالربوبية، ويقول بالإباحة للمحارم، ويحلل نكاح الرجال بعضهم بعضاً في أدبارهم، ويزعم أن ذلك من التواضع والتذلل، وأنه أحد الشهوات والطيبات، وأن الله عز وجل لم يحرم شيئاً من ذلك»^(٢١).

وفي كتاب «المنظرة»، وهو من كتب النصيرية الأساسية، كلامٌ عن ابن نصير وتعاليمه ونسبته إلى الحسن العسكري. قال: «إن محمد بن نُصير هو باب الله، الذي لا يتخذ بعده بابٌ غيره. وكان هو الباب إلى غيبة سيدنا أبي محمد (أي الحسن العسكري). وغاب الباب. وتم الاسم شخصين: الحسن العسكري ومحمد بن نُصير. والمعنى (أي علي بن أبي طالب)، جلّ وعلا، ظاهرٌ بالذات كمثل صورة علي العسكري منه السلام.

«وطلبته القرون وقصدته فراعته الأرض، وأظهر الغيبة يوم الاثنين بخمس ليالي بقيت من جمادى الآخر سنة أربعة وخمسين ومائتين من أول

سنتين الهجرة. مدة هذا المقام أربعين سنة، منها مع المولى محمد ستة سنين وخمس أشهر، وبعد غيبة محمد ثلاثة وثلاثين سنة وسبعة أشهر... ولم يظهر في هذه الغيبة قتل ولا سم بل غيب الاسم. وهو الحسن العسكري، وظهر كمثل صورته... وأظهر الاسم، وهو مولانا المهدي صاحب الزمان محمد ابن الحسن... طلوع الفجر يوم الجمعة لثمان ليالي خلون من شعبان سنة سبعة وخمسين ومائتين من أول سنين الهجرة. فلم يزل الاسم شخصين: مولانا المهدي صاحب الزمان محمد ابن الحسن، والسيّد محمد بن نصير علينا سلامه»^(٢٢)

إلى محمد بن نصير تُنسب النصيرية. ولا علاقة لهذه التسمية بـ«النصارى»، حسبما يقول Wolf^(٢٣) الذي يعتبر اسم «نصيرية» من صنع أعدائهم، وهو يعني «النصارى الصغار». وهو أيضاً رأي Renan الذي يقول بأن أسمهم هو «تصغير للنصارى»^(٢٤). ولا علاقة أيضاً للنصيرية بـ«نصير مولى علي بن أبي طالب» الذي تولى عليّ تحريره، على ما يقول ابو الفداء^(٢٥). ولا يعني أيضاً «فلاح» على ما يقول M. Hartmann و Ritter^(٢٦).

ونسبة النصيريّين إلى ابن نصير واضحة في «كتاب المجموع»^(٢٧)، حيث قوله: «ومن محمد بن نصير أقام النسب والدين»^(٢٨)، وقوله: «إني

(٢٢) المناظرة، مخطوط باريس رقم ١٤٥٠، ص ١١٩ ب-١٢٠.

(٢٣) Wolf, Catéchisme des Nosairis, Z. D.M. G. III

(٢٤) Renan, Mission de Phénicie, p. 114...

(٢٥) Chronique Arabe, Ed. Beyrouth, p. 232.

(٢٦) Ritter, Erdkunde, XVII, 979, 993; cité par René Dussaud dans son Histoire et

. Religion des Nosairis, p.9

(٢٧) كتاب المجموع، فيه عقيدة النصيرية ودستورهم، مؤلف من ست عشرة سورة، من وضع الخُصبي، تراه في ملحق الكتاب.

نُصَيْرِي الدِّين، جُنْدُبِي الرَّأْي، جُنَّبُلَانِي الطَّرِيقَة، خُصَيْبِي المَذْهَب، جَلِّي المَقَال، مَيْمُونِي الفَقْه^(٢٩). وفي السُّؤال ٩٩ من كِتَاب تَعْلِيم الدِّيَانَة النُّصَيْرِيَّة يَفْتَخِر النُّصَيْرِيُّونَ بِانْتِسَابِهِمْ إِلَى الخُصَيْبِيِّ مُؤَسَّسِ الْعَقِيدَة، وَيَسْمَوْنَ «الخُصَيْبِيَّةَ»^(٣٠)، وَيَطْلُقُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ اسْمَ: «الطَائِفَة أَصْحَاب الخُصَيْبِيَّة»^(٣١). وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى مَا لِهَذَا الرَّجُلُ مِنْ دَوْرٍ هَامٍ فِي تَارِيخِهِمْ وَعَقِيدَتِهِمْ^(٣٢).

إِلَّا أَنَّ النُّصَيْرِيِّينَ يُوَثِّرُونَ اسْمَ «الْعُلُوِّيِّينَ» عَلَى سِوَاهُ، افْتِخَارًا بِنَسَبَتِهِمْ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، كَمَا أَنَّهُمْ يَنْتَسِبُونَ بِفَخْرٍ وَاعْزَازٍ، فِي عَقِيدَتِهِمْ، إِلَى الخُصَيْبِيِّ، بِأَنِّي شُؤْنَهُمْ، وَمَنْظَرُ تَعَالِيمِهِمْ.

خَلَفَ ابْنُ نُصَيْرٍ فِي رَتْبَتِهِ الْبَابِيَّةَ مُحَمَّدُ بْنُ جُنْدُبٍ الَّذِي لَمْ يَعْرِفْ عَنْهُ الشَّيْءَ الْكَثِيرَ.

ثُمَّ مُحَمَّدُ الْجَنَانُ الْجُنَّبُلَانِي «الْعَابِدُ الزَّاهِدُ الَّذِي هُوَ مِنْ بَلَدِ فَارَسٍ»^(٣٣). هَذَا كَانَ عَالِمًا وَرِعًا، عَازِبًا عَنْ أُمُورِ الدُّنْيَا. وَقَدْ كُنِّيَ بِالزَّاهِدِ لِكَثْرَةِ تَقَشُّفَاتِهِ. أَقَامَ فِي إِيرَانَ فِي بَلَدَةِ جُنَّبُلَا الْفَارَسِيَّةِ، وَعُرِفَ بِنَسَبَتِهِ إِلَيْهَا.

(٢٨) كِتَابُ الْمَجْمُوعِ، السُّورَةُ الرَّابِعَةُ، وَاسْمُهَا النِّسْبَةُ.

(٢٩) السُّورَةُ الْحَادِيَةُ عَشَرَ، وَاسْمُهَا الشَّهَادَةُ.

(٣٠) كِتَابُ تَعْلِيمِ الدِّيَانَةِ النُّصَيْرِيَّةِ، مَخْطُوطٌ بِأَرِيَّسَ رَقْمُ ٦١٨٢.

(٣١) كِتَابُ تَعْلِيمِ الدِّيَانَةِ النُّصَيْرِيَّةِ، السُّؤال: ١٠٠.

(٣٢) H. Lammens, Etudes, 1899, p. 462 - 463.....

(٣٣) السُّورَةُ الرَّابِعَةُ، وَاسْمُهَا النِّسْبَةُ مِنْ كِتَابِ الْمَجْمُوعِ.

أنشأ الجنبلاّني طريقة خاصّة بالتصوّف، سمّيت بالطريقة الجنبلاّنية، ووضع للنصيريين فقهًا خاصًا بهم، يختلف عن الفقه الجعفري الذي يأخذ به الشيعة وعن المذاهب الفقهيّة السنيّة الأربعة.

سافر الجنبلاّني إلى مصر، وهناك اختار له رجالاً مساعدًا اسمه: الخُصيّبي، وأدخله طريقته، واستصحبه معه عائداً وإياه إلى جنبلا، حيث توفّي الجنبلاّني سنة ٢٨٧ هجرية.

ظهر في أيّام الجنبلاّني المتصوّف المشهور أبو القاسم جُنَيْد بن محمّد القواريري المعروف بالبغدادي. هذا اشتهر أيضاً بالزهد والتقوى. تدرّب على الصوفيّة في بلاد فارس في نهاوند، وتلقّى علومه على الطريقة الشافعيّة، ثمّ على الطريقة الجنبلاّنية. توفّي سنة ٢٩٧ هـ، ودُفن في بغداد بجانب خاله الصوفيّ الذائع الصيت «السّرّ السقطي» المتوفى سنة ٢٥٣ هـ.

خامساً - الحسين بن حمدان الخصيبي

(ت ٣٤٦هـ/٩٥٧م)

بعد وفاة الجنبلائي تسلّم رئاسة الدعوة السيّد الحسين بن حمدان المصري الخصيبي الذي استقدّمه الجنبلائي من مصر إلى جنبلا. ومن جنبلا انتقل الخصيبي إلى بغداد، حيث كانت أعظم أعماله الدينية. ثمّ ساح في معظم البلاد الإسلامية: في خراسان، والدّيلم، وحلب، حيث توطّن عند سيف الدولة أمير بني حمدان، يدير شؤون النصيريين.

يُعتبر الخصيبي المؤسس الثاني للنصيرية. وهو الذي انتقل بها من بلاد العراق إلى بلاد الشام وحلب حيث استقلّت عن الإسلام استقلالاً تاماً، بعدما كانت في بغداد تحفّظ بعض الاعتدال. وربما سمّيت النصيرية منذ ذلك الحين بالخصيبيّة، لما للخصيبي من يدٍ طولى في ترسيخ قواعدها ونشر تعاليمها في الأقطار الإسلامية.

جاء في كتاب تعليم الديانة النصيرية هذا السؤال: «من هو شيخنا الذي شرّع لنا الأديان في سائر البلدان؟» الجواب: هو سيّدنا أبو عبد الله الحسين بن حمدان، عليه وعلى تلاميذه من الله أفضل الصلاة والسلام. وفي سؤال آخر: «لماذا تُدعى الطائفة الخصيبيّة؟» الجواب: لأننا تابعين لتعليم شيخنا ابن عبد الله الحسين بن حمدان الخصيبي، قدس الله سرّه^(٢٤). وجاء في كتاب «الباكورة السليمانية»: «إنّ النصيرية تدعى «ديانة الخصيبي»^(٢٥).

(٢٤) مخطوط رقم ٦١٨٢ سؤال ٩٩ و ١٠٠.

(٢٥) الباكرة السليمانية، ص ٩٠.

يبدو أنَّ دعوةَ الخصيبي لم تلقَ نجاحاً في بلاد الشام. فهو، في إحدى قصائده يذمُّ الشامَ لعدم استجابة أهلها له. يقول شعراً:

سَمِئْتُ الْمَقَامَ بِأَرْضِ شَامٍ عَلَيْهِمْ لَعَائِنُ رَبِّ الْأَنَامِ.

بعد الشام رجعَ إلى بغداد، وبدأ ينشرُ فيها تعاليمه بين الناس، فسَمِعَ به الوالي، فقبضَ عليه، وألقاه في السجن. ولما لاحَت له فرصةُ الهرب فرَّ ليلاً. وذاعَ بين أتباعه أنَّ السيِّدَ المسيح خلَّصَه، وأنَّه محمَّد، وأبناء بنت محمَّد الأحد عشر، كما قال في ديوانه:

قال لي في المنام أبُّ شفيقٍ أنت يا ابنَ الخصيبِ حُرٌّ عتيقٌ.

أنت بالحبِّ أكلُ أحمدٍ ما عشتَ طليقاً بحبِّهم مرزوقٌ.

أمَّا قصَّةُ هربه من السجن وتخليصِ المسيح له فهي كما يقصُّها علينا ابنُ العبري: «كان للسَّجَّانُ جاريةٌ أخذتها الشفقةُ عليه، وسكر السَّجَّانُ يوماً واستغرق في النوم، ففتحت السَّجَّانُ، وردَّتِ المفاتيحُ إلى مكانها. استيقظَ السَّجَّانُ ورأى أنَّ الشيخَ هربَ، ولا يوجد علامةٌ على أنَّ السَّجَّانَ قُتِحَ. فزعم أنَّ ملكاً أطلقه، وأذاعَ هذا الخبرَ لينجو من غضبِ الوالي»^(٣٦). سمع الشيخُ بهذه الإذاعةِ العجوبةِ فازداد عزمًا في نشر تعاليمه.

قال سليمان الأذني عن الخصيبي: إنَّ «هذا عندهم أعظمُ من كلِّ مَنْ كان بعده. هو الذي أكملَ صلواتهم، وأذاعَ تعليمه في البلدان»^(٣٧). ونفخ في أنصاره الروحَ والنشاط، ورَتَّبَ أنظمتهم، ودبَّرَ أمورهم. وهم يذكرونه في صلواتهم، ويبجلونه بقولهم: «شيخُنَا وسيِّدُنَا وتاجُ رؤسِنَا وقُدوةُ دينِنَا

(٣٦) ابن العبري، مختصر الدول، بيروت ص ٢٥٠ حيث يخلط المؤرِّخ بين النصيرية والقرامطة.

(٣٧) الباكورة السلیمانیة، ص ١٦ تفسير السورة الرابعة.

وقرّة أعيننا السيّد أبي عبد الله الحسين بن حمدان الخُصبي، قدّسَ العليُّ روحه، لأنّ مقامه مقامُ الصفا، ومحلّه محلُّ الصدق والوفا. باسمِ الله وبالله وسرّ السيّد أبي عبد الله، العارفِ معرفة الله، سرّ تذكّره الصالح سرّه أسعده الله^(٣٨). وأيضاً: «لا رأيَ إلّا رأيُ شيخنا وسيّدنا الحسين بن حمدان الخُصبي الذي شرّع الأديان في سائر البلدان»^(٣٩).

كان للخُصبي وكلاء في كلّ مكان. وكان يكاّتب الأمراء والملوك من بني بويه وبني حمدان والديلم... وَضَعَ كُتُباً عديدة في المذهبِ تُعْتَبَر مرجعاً في العقيدة. أهمّها «كتابُ المجموع»^(٤٠) في ستّ عشرة سورة، ويسمّى أيضاً «كتاب الدستور»، و«كتاب راست باش» أي «كن مستقيماً»، أهداه إلى تلميذه عضد الدولة الديلمي، وكتاب «الهداية الكبرى»، أهداه إلى سيف الدولة الحمداني أمير حلب... وغيرها^(٤١).

ترك الخُصبي بغدادَ بعد أن أسّسَ فيها مركزاً للديانة برئاسة الشيخ علي بن الجسري. وبعد انتقاله الي حلب واستقراره فيها أسّسَ مركزَ حلب وسلّمه إلى محمد بن علي الجلي.

توفي الخُصبي سنة ٣٤٦هـ في حلب، وله قبر في شماليتها معروف باسم «مزار الشيخ يابراق»، تحجّ إليه الناس من كلّ حدب وصوب.

(٣٨) السورة الاولى واسمها الأوّل من كتاب المجموع.

(٣٩) الباكورة السليمانية، ص ١٦.

(٤٠) تراه ملحقاً في آخر هذا الكتاب.

(٤١) أنظر، في هذا البحث، كتب التصيريين.

سادساً - الميمون الطبراني

(ت ٤٢٦هـ / ١٠٣٤م)

عندما اندثر مركز حلب، انتقلت الدعوة النصيرية الخصيبية إلى اللاذقية. ورأسها عندذاك رجلٌ عُرف بالفقر والتقوى والعلم الواسع، هو السيد أبو سعيد الميمون سرور بن القاسم الطبراني، الذي أصبح أعظم مرجع للنصيريين الخصيبين.

وُلد الطبراني سنة ٣٥٨ هـ في طبرية، وانتسب إليها. حفظ القرآن منذ صغره. سافر إلى حلب سنة ٣٧٦ هـ وفيها ألف كتباً كثيرة في المذهب. ثم سافر إلى اللاذقية، وسكن فيها. وأصبح، لعدة سنوات رئيساً للنصيرية بعد انتقالها من حلب^(٤٢).

كان السيد الطبراني أكبر مؤلف عند النصيريين وأغزرهم فكراً. فهو الذي ركز العقيدة، وسنّ القوانين، ورتّب الأعياد، وأدار شؤون الدين. وضع، أحسن ما وضع، كتاب «مجموع الأعياد»، وكتاب «الحاوي»، وكتاب «الدلائل في معرفة المسائل»، و«رسالة التوحيد»... وغيرها^(٤٣).

توفي الطبراني سنة ٤٢٦ هـ في اللاذقية، وله فيها قبر معروف باسم «مزار أبي علي الشيخ محمد الطبراني». يزوره السنّيون والنصيريون على السواء.

(٤٢) يقول كتاب الباكورة في خلافة الطبراني للخصيبي: «ثم قام بعد الحسين ابن حمدان رجل آخر اسمه ميمون بن قاسم الطبراني»، ص ١٧-١٨.
(٤٣) انظر، في هذا البحث، كتب النصيريين.

بعد الطبراني، لم يبقَ للعلويين النصيريين أيُّ سلطةٍ مركزيّةٍ في أيِّ مكان. لقد اضطُهدوا في مراكزهم جميعها، وتشتّتوا في البلاد، واستقلَّ كلُّ شيخٍ في قريته يُديرُ شؤونَ دينه في الخفاء. فتشعّبت الديانةُ بتشعبِ العشائر والقبائل، وقلَّ نشاطُ المسؤولين فييها لشدة الاضطهادات التي لاحقتهم من كلِّ ناح.

نشأت النصيريّة سياسيّاً من مطالبتها بحقٍّ مغتصب، هو حقُّ عليّ بن أبي طالب بالإمامة والخلافة. ونشأت دينيّاً من ردة فعلٍ عنيفة تجاه بضع عقائد ينكرها عليها أهل السنة. وازداد الخلافُ بين الفريقين وتوسّع، وتعمّقت جذوره، حتى راح النصيريّون يعملون من أجل الحفاظ على عقيدتهم سرّاً. وزادتِ العملُ بالسّرّ شدة الخلافات. وشدة الخلافات أدّت بهم إلى «اختراع نظريّة فريدةٍ حيثُ النفاقُ يسمو فيها إلى مرتبة المبدأ»^(٤٤). فأصبحت المطالبة بحقٍّ الإمامة المغتصبية مطالبةً بحقٍّ عليّ بالالوهة، وأصبحتِ المعتقداتُ الإسلاميّة في ظاهرها ديناً للعمامة، أمّا حقيقة الدّين فهي للنصيريين.

إنّ العملَ في السّرّ وبالسّرّ وبدافع الاضطهاد والقهر المرير كان أجدى الأعمال في نشر عقيدة دينيّة مناوئة لعقائد العمّة. والعملُ سرّاً، تحت طيّ الكتمان و«التّقية» وبدافع الخوف من الإبادة، استحثّ أبطالاً في سبيل عقيدة صمّموا على إيصالها إلى الخاصّة المستنيرة.

الفصل الثاني

عَقِيدَةُ النَّصْبِ بَيْنَ فِي اللَّهِ

- أولاً : الثالث الإلهي عند النصيريين
- ثانياً : مبادئ التجلي الإلهي
- ثالثاً : التجليات الإلهية عبر العصور
- رابعاً : الوهية علي بن أبي طالب.

أولاً - الثالث الإلهي عند النصيريين

يتكوّن الثالث الإلهي النصيري من ثلاثة أشخاص. هم: عليّ بن أبي طالب، والنبيّ محمد، والصحابي سلمان الفارسي، أي: ع. م. س. وتُجمَع: عَمُس. الثلاثة يؤلّفون الذات الإلهية: عليّ هو «المعنى»، ومحمد هو «الاسم»، وسلمان هو «الباب». والكلُّ غيرُ متّصلٍ بعضه ببعض اتّصالاً حقيقياً، ولا منفصلاً بعضه عن بعض انفصالاً حقيقياً.

تصوّر السورة الخامسة من «كتاب المجموع» حقيقة ذلك فتقول:

«أشهدُ بأنّ مولاي أمير النّحل عليّ اخترع السيّد محمد من نور ذاته، وسماه اسمهُ ونفسه وعرشه وكرسيه وصفاته. متّصلٌ به ولا منفصلٌ عنه، ولا متّصلٌ به بحقيقة الاتّصال، ولا منفصلاً عنه في مبادعة الانفصال. متّصلٌ به بالنور، منفصلٌ عنه بمشاهدة الظهور. فهو منه كحسّ النفس من النفس، أو كشعاع الشمس من القرص... وأشهدُ بأنّ السيّد محمد خلق السيّد سلمان من نور نوره، وجعله يابهُ وحامل كتابه. فهو سلسلٌ وسلسبيل، وهو بالحقيقة ربّ العالمين»^(١).

ويشبههُ سليمان الأذني، أحد مشايخ النصيرين الجاحدين، الثالث النصيري بالثالث المسيحي. يقول: «فعليّ عندهم هو الآب، ومحمد الابن، وسلمان الفارسي هو الرّوح القدس»^(٢).

إنّ وظيفة كلّ شخص في الثالث واضحة: فعليّ هو «المعنى» الإلهي،

(١) السورة الخامسة: سورة الفتح من كتاب المجموع.

(٢) كتاب الباكورة، تفسير الاذني على سورة الفتح، ص ٢٠.

أو هو المعنوية، أي: هو ذات الله، وهو الله في ذاته. منه يأخذ الوجودُ معناه، وهو يُضفي على الكونِ الوجودَ من معناه.

ومحمد هو «الاسم» الإلهي، أي: هو الذي أظهر «المعنى» إلى الوجود، كما يُظهر نورُ الشمس قرصها، وكما يُظهرُ البرقُ علامته في السماء^(٣). وهو أيضاً: «المكان»، و«المقام»، و«الحجاب» حيثُ يظهرُ المعنى ويغيبُ في آن: «الله هو الباري القديم الأزل الذي كَوَّن المكان فجعله اسمه وحجابه»^(٤). وقال الصادق: «الحجابُ (هو) الاسم بلا معنى. تعبدون الاسم بلا معنى»^(٥).

أمَّا سلمان الفارسي فهو «الباب» الإلهي، أي المدخلُ إلى «المعنى» بواسطة «الاسم». «سلمان فهو البابُ الناطق، والشيخُ الأَصْق، الذي لا يصلُ إليه (أي: إلى الله) إلّا به، ولا يُدْخَلُ إليه إلّا منه، مُتَّصِلٌ غيرُ منفصل»^(٦). جاء في السورة الخامسة: «أشهدُ أَنَّ السَّيِّدَ مُحَمَّدَ خَلْقَ السَّيِّدِ سلمان من نورِ نوره، وجعله بابَه، وحاملَ كتابه. فهو سَكْسَلٌ وسلسبيل، وهو جابرٌ وجبرائيل، وهو الهدى واليقين، وهو بالحقيقة ربُّ العالمين»^(٧).

في كتب النصيرية كلامٌ كثير على «عمس» وعلى وحدانيته: ففي كتاب «المنظرة»: «إنَّ الذي رأيناه بالصورة المرئية هو الميم، والميم وعليُّ وسلمان شيء واحد ونور واحد»^(٨). وبتعبير آخر: «لكلِّ صفةٍ إسمٌ يُعرف به، ولكلِّ إسمٍ مكانٌ يُقصد فيه، ولكلِّ مكانٍ بابٌ يُدْخَلُ منه إليه»^(٩). والكلُّ

(٣) أنظر السورة الخامسة واسمها الفتح من كتاب المجموع.

(٤) المخطوط رقم ٥١٨٨ من المكتبة الوطنية بباريس، ص ١١٠.

(٥) كتاب الهفت والاظلة، ص ١٥٢.

(٦) المخطوط رقم ١٤٥٠ من المكتبة الوطنية بباريس، ص ٥٥.

(٧) السورة الخامسة واسمها الفتح من كتاب المجموع.

(٨) المنظرة، ص ١٣٩ ب.

يَظْهَرُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ: «إِنَّ الْمَعْنَى ظَهَرَ بِحِجَابِهِ، وَظَهَرَ حِجَابُهُ بِبَيَابِهِ. وَهُوَ تَعَالَى لَا يَحُولُ وَلَا يَزُولُ»^(٩).

وعن وحدة عليٍّ ومحمَّد وانبثاق الواحد عن الآخر يقول كتاب «المنظرة»: «والاسمُ والمعنى ليس بينهما فرق، ولا فاصلة، كنور الشمس من القرص»^(١٠).

ليس من فرق أو فصل أو خلاف بين الاشخاص الالهية: «إِنَّ اللَّهَ إِسْمُ الْمَعْنَى، وَهُوَ الْاسْمُ الَّذِي ظَهَرَ لِلْعَالَمِ لِيَعْرِفُوا بِهِ الْمَعْنَى وَيُنَادُوا بِهِ وَيَجِدُونَهُ. الْمَعْنَى لَا يَنْفَصِلُ عَنْ اسْمِهِ، وَاسْمُهُ لَا يَنْفَصِلُ عَنْ مَعْنَاهُ»^(١١)؛ مع أَنَّ الْفَرْقَ بَيْنَ الْمَعْنَى وَالْاسْمِ حِكْمَةٌ إِلَهِيَّةٌ بِالْغَةِ، إِذْ «أَنَّ الْبَارِي، لَمَّا عَلِمَ مِنَ الْخَلْقِ قَبْلَ أَظْهَارِهِمْ مِنَ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ، أَنَّ لَا بَدَّ مِنْ اسْمٍ يُدْعَوْنَ بِهِ، وَأَبْدَى لَهُمُ الْاسْمَ لِيَحْبِبَهُمْ بِهِ عَنْ عَيَانِ نَوْرِ الْأَلْهُوتِ لَثَلَا يَحْرِقَهُمُ النُّورُ»^(١٢).

غير أَنَّ الْإِيمَانَ بِهِمْ جَمِيعًا بِقَدَرٍ وَاحِدٍ وَبِمُسْتَوًى بَعْضُهُمْ بَعْضًا شَيْءٌ وَاجِبٌ. فَالْكُفْرُ وَالشُّرْكُ وَالْجَهْلُ وَالْإِلْحَادُ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَهُمْ فَرْقًا. وَلَنْ يَكُونَ الْمُؤْمِنُ تَصْويرِيًّا حَقِيقِيًّا إِنْ لَمْ يَعْرِفِ الْعِلَاقَةَ الْحَقَّةَ الَّتِي تَرْبِطُ بَيْنَهُمْ:

«مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الْاسْمِ وَالْمَعْنَى فَقَدْ كَفَرَ»^(١٤)، وَ«مَنْ عَبْدَ الْاسْمِ بِالْحَقِيقَةِ فَقَدْ عَبْدَ الْمَعْنَى»^(١٥)، وَ«مَنْ عَبْدَ الْاسْمِ مِنْ دُونِ الْمَعْنَى فَقَدْ كَفَرَ، وَمَنْ عَبْدَ الْاسْمِ مِنْ دُونِ الْمَعْنَى فَقَدْ كَفَرَ، وَمَنْ عَبْدَ الْاسْمِ وَالْمَعْنَى بِحَقِيقَةِ الْاسْمِ فَقَدْ

(٩) مخطوط ١٤٥٠، ص ٩٧.

(١٠) رسالة التوحيد، ص ١٤٧.

(١١) المنظرة، ص ٨٤ ب.

(١٢) رسالة التوحيد، ص ٤٣ ب.

(١٣) المنظرة، ص ١٢٩ ب.

(١٤) رسالة التوحيد، ص ١٤٦.

(١٥) رسالة ابن هارون الصائغ، ص ١٧٧ ب.

وَحَدَّ^(١٦)، وَ«مَنْ عَرَفَ الْمَعْنَى مِنْ جِهَةِ الْأَسْمِ فَقَدْ جَهِلَ أَكْثَرَ مِمَّا عَلِمَ، وَمَنْ عَبَدَ الْأَسْمَ وَالْمَعْنَى فَقَدْ أَشْرَكَ، وَمَنْ قَالَ إِنَّهُ لَا يَرَى فَقَدْ مَالَ إِلَى الْعَدَمِ، وَمَنْ قَالَ إِنَّهُ مِنْ خَلْقِهِ فَقَدْ أَخْرَجَهُ إِلَى مَكَانٍ، وَمَنْ قَالَ إِنَّهُ خَارِجٌ عَنْهُمْ فَقَدْ نَفَى وَجُودَهُ، وَمَنْ عَرَفَهُ بِدَلِيلِهِ وَأَشَارَ إِلَيْهِ مِنْ حَيْثُ ظَهَرَتْ عِلَامَاتُهُ وَأَمِنَ بِمَا شَاهَدَ مِنْ مُعْجَزَاتِهِ، فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ»^(١٧).

فالمعنى والاسم والباب ثلاثة أقانيم في إلهٍ واحد. إلا أن فرقا بين الثلاثة من حيث المصدر ومن حيث الفعل: فـ «المعنى» هو النور الذي «اخترع محمد من نور ذاته، وسمّاه اسمه ونفسه وعرشه وكرسيه... إن شاء علي بالظهور أظهره؛ وإن شاء بالمغيب غيَّبه... ومحمد خلق السيد سلمان من نور نوره وجعله بابه وحامل كتابه... والسيد سلمان خلق الخمسة الأيتام الكرام»^(١٨). الثلاثة إذاً يتمتعون بالإلوهة، ولكن كل على حسب ما يُنَاط به من أدوار. والمؤمن يقوم بعبادتهم بحسب رتبهم، لئلا يقع في الشرك أو في الجهل.

لا يستطيع نصيري أن يحلف باسم عمس ويكون كاذباً. ولا يمين تصح من دون عمس. وكل حلفان معظّم لا يكون إلا بعمس. جاء في الباكورة السليمانية: «أما اليمين الثابتة عند النصيرية كافة فهي أن تضع يدك في يده وتقول: أحلفك بأمانتك بعقد علي أمير المؤمنين، ويعقد ع م س. فلا يمكنه بعد هذا اليمين أن يكذب. وأيضاً، بل أصبغك بريقك واجعلها في عنقه، وتقول: تبرأت من خطاياي وأوضعتها في عنقك. وأحلفك أيضاً بأساس دينك بسر عقد ع م س أن تخبرني عن صحة أمر كذا. فلا يمكنه الكذب بعد هذا»^(١٩).

(١٦) مسائل ابن هارون الصائغ، ص ٥٠ ب.

(١٧) كتاب الأصفير، ص ٧ أب.

(١٨) السورة الخامسة واسمها الفتح من كتاب المجموع.

كلُّ حياة النصيريين، وتصرفاتهم، ويميزهم، وعلاقاتهم بعضهم ببعض، مشمولة بنعمة عمس، ومرتهنة بالإيمان بعمس.

كثيراً ما يصوّر النصيريون

ثالوثهم الإلهي

بشكل دائرة،

في وسطها

إسم عليّ،

وعلى أطرافها

إسما محمد وسلمان.

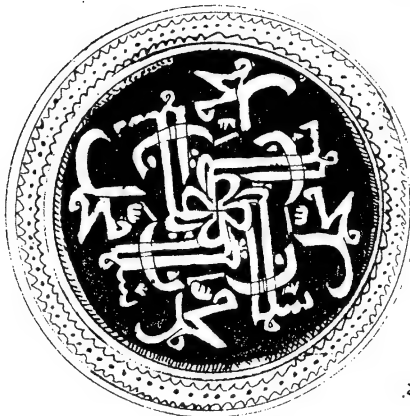
كيفما أدرتها،

تقرأ إسم عليّ

ومحمد وسلمان،

أربع مرّات،

وفي الاتجاهات الأربعة.



ثانياً - مبادئ التجلي الإلهي

ليس بمقدور الإنسان أن يعرفَ عن الله شيئاً إن لم يبادرِ الله نفسه بالكشف عن نفسه. ووسيلة ذلك، عند النصيريين، هي أن يتجلى الله في البشر، ويظهر فيما بينهم، على شكلهم وصورتهم، حيث هم، ومن حيث هم.

ونقل الشهرستاني عنهم مبدأهم في التجلي بقوله: «قالوا: ظهورُ الروحاني بالجسد الجسماني أمرٌ لا يُنكره عاقل. أمّا في جانب الخير فكظهور جبريل ببعض الأشخاص... وأمّا في جانب الشرّ فكظهور الشيطان بصورة إنسان حتى يعمل الشرّ بصورته؛ وظهور الجنّ بصورة بشرٍ حتى يتكلّم بلسانه. فكذلك نقول: إنّ الله تعالى ظهر بصورة أشخاص».

ويكمل الشهرستاني: «ولمّا لم يكن بعد رسول الله شخصٌ أفضل من عليّ، وبعده أولاده المخصوصون، وهم خيرُ البرية، فظهر الحقُّ بصورتهم، ونطق بلسانهم، وأخذ بأيديهم... عليّ... كان مخصوصاً بتأييدِ إلهيٍّ من عند الله تعالى فيما يتعلق بباطن الأسرار... وربما أثبتوا له شركة في الرسالة... فعلم التأويل، وقاتل المنافقين، ومكالمة الجنّ، وقلعُ باب خيبر، لا بقوة جسدانية، من أوّل الدليل على أنّ فيه جزءاً إلهياً، وقوّة ربّانية. ويكون هو الذي ظهرَ الإله بصورته، وخلقَ بيديه، وأمرَ بلسانه. وعن هذا قالوا: كان موجوداً قبل خلق السماوات والأرض»^(٢٠).

على الله أن يظهرَ للعالم لكي يعرفَهم إلى نفسه، ويأنسَ العالمُ بوجوده إذا ما رآه من جنسه البشري. جاء في أحد كتب النصيريين الأساسية: إنّ الله «ظهرَ لتكونَ له الحجّة على خلقه، وليأنسَ إليه المؤمن إذا

رآه من جنسه بالبشريّة»^(٢١).

وقال أيضاً: «كان ظهوره بالبشريّة عدلاً منه وإنصافاً، لئلا يكون على الله حجة بعد الرسول؛ فنطقه من البشر، وظهور المعجزات والقدر، دلهم على ذاته... فكان ظهوره قدرة، ونطقه حكمة، ودلالته على ذاته رحمة، وغيبته عظمة، ليهلك من هلك عن بيّنة ويحيي من يحيي عن بيّنة»^(٢٢).

وفي قول أبي سعيد تأكيداً لرحمة الله في ظهوره للبشر. قال: «ظهر لخلقه كخلقه مجانساً، وتقرّب إليهم برأفته ورحمته مُأنساً، وشاكلهم في الأجناس والصُور، وباينهم في الحقيقة والجوهر»^(٢٣).

حجة هذا الظهور تأتي من أن الذي يعبدُ إلهاً بعيداً لم يُظهر نفسه للعالم يُخشى عليه عبادة الغيب والعدم. قال يوسف الحلبي عن ربيعة أحد المضلّين: «إنّ هذا الرجل يعبدُ الغيب. والغيب يقع فيه الزيادة والنقصان»^(٢٤).

وعُرف عن جعفر الصادق فرضيات واضحة تقرّر أهميّة الظهور الإلهي وضرورته. قال: «مَنْ لا يرى فقد عبَدَ مجهولاً غائباً. ومَنْ عبَدَ مَنْ يرى فقد عبَدَ محدوداً. ومَنْ قال إنّهُ غيرُ مشاهد فقد قال على غائب. ومَنْ قال إنّ الأبصار تُدرّكه فقد يرى مثله. ومَنْ عبَدَ المعنَى والإسمَ جميعاً فقد أشركَ به. ومَنْ وصفه بما وقع من فكره فإنّما وصف نفسه. ومَنْ قال إنّهُ محتجبٌ عن خلقه فإنّما عَنَى غيره. ومَنْ قال إنّهُ ظاهرٌ لهم يروّنه فقد عناه. ومَنْ عرفه من جهة الإقرار بعلمه من ظهور المعجزات ونفى ما رأى وأثبت ما علم فأولئك أصحابُ أمير المؤمنين»^(٢٥).

(٢١) كتاب الأصيفر، ص ١٥.

(٢٢) المرجع نفسه، ص ٢٩ أب.

(٢٣) المرجع نفسه، ص ١٧ب-١١٨.

(٢٤) كتاب المناظرة، ص ١٧٣.

(٢٥) كتاب الأصيفر، ص ٧ب-١٨.

والحجة تكمن في مَنْ جعلَ اللهَ فيه قدرةً على رؤيته، ومعرفة ربوبيته: «عظمة الحجة حين رأى قدرته. فمنَ الطّف صنعا، وأبينُ أمراً، وأثبتُ قولاً، وأكملُ بياناً من ربٍّ أظهرَ قدرته في عبده، حتى يُبينَ أمره. وأظهرَ آياته وعُرفتُ ربوبيته ومُجِدتُ مشيئته ونسبته»^(٢٦).

والحجة الكبرى للظهور الإلهي قولُ كتاب الأسوس، وهو كتاب نصيريٍّ أساسيٍّ أيضاً: «لن يضرَّ المخلوقُ الخالقُ إذا نَزَلَ به قدرته. ولن يضرَّ الخالقُ نزولُه بالمخلوق، وذلك أنَّ السمواتِ والملائكةَ والأرواحَ مخلوقَةً، وهي ترى الخالق. فلو كانت رؤيتها تضرُّه أو تنفعه لكانت معرفتها إيّاه تضرُّه»^(٢٧).

وظهور الله واجبٌ حتى يستطيعَ اللهُ أنْ يتكلَّم مع خلقه، وحتى يفهم خلقه كلامه. «قال العالم: لا بدَّ من أن يجعلَ (اللهُ لذاته) هيئةً مثلَ خلقه حتى يتكلَّم منها، فيفهموا عنه أمره ونهيّه... ويخلقُ خلقاً يحتاجُ به ويتكلَّم منه... (لذلك) خلقَ اثني عشرةَ صورةً بيده، فخطبَ اللهُ خلقه منهم... قال السائل: كُتِبَ أنَّ اللهَ يتكلَّم خلقه وهو بهيئتهم وهم بهيئته فيفهموا عنه ويعلموا أنَّ صورتهم مخلوقةٌ وهو خالقٌ، وأنه يفعلُ ما يشاء»^(٢٨).

ومن مبادئ الظهور الإلهي أيضاً: أنَّ اللهَ وحده يعرفُ نفسه ويعرّف عن نفسه بنفسه. وقد عرفه الإنسانُ عندما رآه في داره، قريباً منه، مخاطباً له. بهذا ابتدأ كتابُ الأسوس كلامه. قال: «وما توفيقِي إلّا بالله. والحمدُ لله الدالُّ على نفسه بنفسه، ولا يدلُّ عليه إلّا هو... ولا يدري أحدٌ كيف هو إلّا هو، الذي ظهرَ بحجّته»^(٢٩).

(٢٦) كتاب الأسوس، ص ٢٥ب-٢٦ا.

(٢٧) كتاب الأسوس، ص ١٠ا.

(٢٨) كتاب الأسوس، ص ٣٥ب-٣٦ا. الاثنتي عشرة صورة هم الأئمة الـ١٢.

(٢٩) كتاب الأسوس، ص ١.

وَصَدَّقَ هَذَا الْكَلَامَ وَاخْتَصَرَهُ كِتَابُ تُصَوِّرِي آخِر. جاء فيه: «وَأَمَّا يُعْرِفُ اللَّهُ بِاللَّهِ»^(٣٠)، وأيضاً: «لا يدلُّ على اللَّهِ إِلَّا مَنْ كَانَ مِنْهُ أَوْ مِنْ نوره الخاصِّ»^(٣١)، وأيضاً: «نعم لا يدلُّ على اللَّهِ إِلَّا مَنْ كَانَ مِنْهُ»^(٣٢).

غَيْرَ أَنَّ اللَّهَ لَا يُشَاهَدُ بِذَاتِهِ بَلْ بِنوره. لذلك، فهو كالشمس، يغيبُ عن عَالَمٍ وَيُظْهِرُ لِعَالَمٍ آخَرَ. ولكن، لا ظهوره يكونُ بذاته، ولا غيبته تكونُ حَقِيقَةً. والشمسُ لا يستطيع أحدٌ رؤيةَ قرصِها؛ بل يرى منها نورها فقط: «متى ارتفعتُ على سطح الأفقِ تكونُ ظاهرةً لجملةِ أهلِ ذلك الإقليم، ومتى غربتُ تحتَ الأفقِ تكونُ غائبةً عنهم وظاهرةً لغيرهم؛ وكذلك البارئ تعالى، عند ظهوره، يظهرُ لقوم، ويغيبُ عن قوم؛ ولا غيبة (حَقِيقَةً مطلقَةً). وقد يَعْرِضُ للشمسِ الكسوفُ، وهو أن يستترَ نورُها عن الأبصارِ بجرم القمر... فهي لا تُشَاهَدُ فِي الظلامِ إِلَّا بِمُشَاهَدَةِ النورِ؛ وكذلك البارئ تعالى، وهو الذات، لا يظهرُ إِلَّا بِنوره. إذ لو ظهرَ بغيرِ نوره لشوهدتِ الذاتُ كمُشَاهَدَةِ النور، وليس كذلك؛ بل يظهر بِنوره لِيُشَاهَدَ بِهِ... وَيُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَيْهِ»^(٣٣).

يَعْتَمِدُ النَّصِيرِيُّونَ، فِي بَيَانِ مَبَادِئِ الظُّهُورِ الْإِلَهِيِّ هَذَا، عَلَى مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ. وَيَقْسِرُونَ آيَاتِ بِحَسَبِ مَبَادِئِهِمُ الْبَاطِنِيَّةِ. قَالُوا: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ظَهَرَ لَخَلْقِهِ بِالنُّورَانِيَّةِ، وَأَظْهَرَ هُمْ بِهَا. وَأَوْجَدَهُمْ نَفْسَهُ، وَدَلَّاهُمْ عَلَى ذَاتِهِ، فَنَاجَاهُمْ خِطَابًا وَاضِحًا، وَنُطَقًا بَيِّنًا عَيَانًا، وَإِيجَادًا وَوُجُودًا، وَعَرَفَهُمْ أَنَّهُ الْخَالِقُ لَهُمْ. فَقَالَ، وَقَوْلُهُ الْحَقُّ: "أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ"»^(٣٤)؟ قَالُوا: بَلَى... أَجَابُوهُ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْإِقْرَارِ... وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمْ يَكُنْ يَسْأَلُ مَنْ لَمْ يَعْرِفْهُ

(٣٠) كتاب الأصفير، ص ١٨ ب.

(٣١) كتاب الأصفير، ص ١١ ب.

(٣٢) كتاب الأصفير، ص ٥ ب.

(٣٣) كتاب المناظرة، ص ٩٨ ب-٩٩ ب.

(٣٤) سورة الاعراف ١٧٢/٧.

ولا عاينه ولا أقرَّ به. فيقول: أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟ وإنما كان ذلك عن معرفة متقدِّمة... عند ظهوره بالبشريَّة لما ظهر لهم الافعال وأوجدَهم أَنَّهُ كُهُمْ وَأَنَّهُ مولاَهم»^(٣٥).

فأله، إذًا، ظهر للبشر بصورتهم، حيث هم، ومن حيثُ هم. وعَرَفَ عن نفسه بِصُورِهِمْ، وأخذ هِيئَتَهُمْ، وَأَنسَهُمْ، رَأْفَةً بِهِمْ. عَلِمًا بِأَنَّ الصُّورَةَ التي يظهر بها الله ليست هي الله، ولكن أيضًا، ليس الله غيرَ هذه الصورة. يعني: أَنَّ الصُّورَةَ البشريَّة لا تتضمَّنُ كَلِيَّةَ الله، ولكنَّ الله يتضمَّنُ الصُّورَةَ كُلَّهَا. «قال الخُصِيُّبي، قدَّسَ الله روحه، عن الصورة (المرئيَّة) إِنَّها ليست كَلِيَّةَ الباري، ولا الباري غيرها»^(٣٦).

هذه هي مبادئ «الظهور والتجلي»^(٣٧) وضرورته في النصيريَّة. وكلمة حقُّ تقال في ذلك، هي أَنَّ بقاءَ النَّصِيرِيَّة واستمرارها إِنما مرتبطان إلى حدٍّ بعيد بهذه العقيدة البعيدة الآفاق والأعماق.

(٣٥) كتاب الصراط، ص ١٨٦ ب

(٣٦) كتاب المناظرة، ص ١٤٣ ب.

(٣٧) كتاب الصراط، ص ١٣٩ ب.

ثالثاً - التجليات الإلهية عبر العصور

ظهرَ الله، بحسب العقيدة النصيرية، مراراً، بأشكال مختلفة، وصورَ كثيرة، بأشخاص بشرية؛ «إِنَّ اللَّهَ أَظْهَرَ نَفْسَهُ أَشْخَاصاً... بصورةِ الشَّيْخِ الأَبْيَضِ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ... وكهَيْتَةِ الشَّابِّ رَاكِبٍ عَلَى أَسَدٍ مُقْتُولِ السِّبَالِ... وفي صورةِ الصَّبِيِّ الصَّغِيرِ... واخْتَلَفَتْ عَلَيْهِمْ (على البشر) الصُّورُ، ولم تَخْتَلَفْ عَلَيْهِمُ الْقَدَرُ»^(٣٨).

لقد احتجب الله في البشرية، سبع مرّات: «ففي الأولى احتجب في آدم في كُورِهِ ودُورِهِ»^(٣٩) وتسمّى هابيلًا، وفي الثانية في نوح وتسمّى شيثًا، وفي الثالثة في يعقوب وتسمّى يوسفًا، وفي الرابعة بموسى وتسمّى يوشعًا، وفي الخامسة بسليمان وتسمّى آصفًا، وفي السادسة بعميسى وتسمّى شمعونًا، وفي السابعة أخيراً بمحمّد وتسمّى عليًا. وهو خالي من الأسماء الذي تسمّى بهم، وهم لا يخلّون منه»^(٤٠)، أي إنّ الله يتجرّد عن الأسماء التي ظهرَ بها.

وكان ظهورُ الله في صورةِ هابيل على الشكل التالي: «أَوَّلُ ظُهُورَاتِ المعنى هابيل؛ فلم يزل قائماً بالوصية والإمامة والفعل والنطق إلى أن شاء أن يُظهِرَ الغيبة؛ فأورى القتل على يد قابيل (أي قايين)، وبقيت الصورة المقتولة ملقاةً بين أيديه. وكان من قصّته ما كان.

(٣٨) كتاب الأسوس، ص ١٩

(٣٩) «الدور» هو زمن الكشف؛ و«الكور» هو زمن السّتر.

(٤٠) السّؤال الخامس، ص ٤.

« ثم ظهر المعنى بشيت، لم يكن بينهما (أي بين شيت وهابيل) مدة طويلة مثل باقي المقامات... فقام شيت بالوصية والإمامة، وألف صُحُفَ إدريس. وكان من أمره ما كان»^(٤١).

وهكذا إلى آخر التجليات والمقامات الإلهية السبعة.

والجدير بالذكر أن كلَّ مقام يدلُّ على سائر المقامات، لأنَّ الذي يُقيم في المقام هو الله الواحد. وهكذا كلُّ مقام يهيءُ للمقام التالي. والمقام الأخير يشير إلى المقام السابق. والكلُّ يتعلَّق بالكلِّ. قال كتاب المناظرة في هذا المعنى: «من مقام واحد يُستدلُّ على سائر المقامات»^(٤٢).

للدلالة على ذلك، نأخذُ المقام الإلهيَّ في دور موسى مثلاً: «إنَّ موسى، بحسب كتاب الاسوس، كان بيتاً من بيوت الله التي ينزلُ بها الربُّ ويرتجل. وقد كلَّمه الله، وأخذ التوراة منه، واهتزَّ له كلُّ شيء، وأمره بالطهارة من البول وترك أكل لحم الجدي والأرنب والخنزير وما أشبه ذلك، وأمره بالغسل من الجنابة.

«فلما جاء المسيح الابن، وإنَّما هو الأب في صورة الإبنية، فحلَّ في المريمية، وغَيَّرَ سَنَةَ موسى، ورحمهم، فقال: كُلُوا ما شئتم، وأطعموا كلَّ شيءٍ يُطَيَّب به أنفسكم. ورفع عنهم الغسل من الجنابة والوضوء.

«فلا ترى، أيها السائل، أنَّه (عيسى) قد أعتقهم من كثير ممَّا فرضَ عليهم موسى، وهوَنَ عليهم كثيراً ممَّا شَدَّدَ عليهم من الأغلال والأصار؟ وقال (عيسى): إِنَّ اللهَ مُسْتَغْنٍ عن أعمالكم، إِنَّ شئتمْ إعملوا، وإنَّ شئتمْ فلا تعملوا. إذا فهمتمْ فهمتمْ جلاوة الحرِّية»^(٤٣).

(٤١) كتاب المناظرة، ص ١١٠.

(٤٢) كتاب المناظرة، ص ١١٠.

(٤٣) كتاب الاسوس، ص ٥٦-١٥٧.

وهكذا أيضاً هو الأمر بالنسبة إلى سائر المقامات الإلهية: كلُّ مقام يعتمد على الآخر، ويتعلّق بالآخر، ويكمّل الآخر، إلى أن كان التجلي السابع والأخير في عليّ بن أبي طالب. هذا الأخير عرفنا على ما سبق من مقامات. وأغنانا عنها جميعها؛ لأنّه ظهر في أهم صورة بشرية، وعمل في أهم دور جاءت فيه شريعته، وهي شريعة محمّد والإسلام.

إن نورانية مقام عليّ ساطعة باهرة، لا يقدر إنسان النظر إليها من دون حجاب. فكان محمّد حجاب عليّ الذي فيه اختفى، ومنه ظهر. ثم لا يصل إلى الحجاب إنسان من دون مدخل إليه أو باب. فكان سلمان الفارسي الباب، الذي منه عرفنا الحجاب والمعنى. وبواسطته أيضاً، خرج العالم إلى الوجود. لذلك سُمي سلمان ربّ العالمين، وموجد الأيتام^(٤٤) علل الوجود.

فعليّ هو الالوهة، أو هو ذات الله، أو أيضاً هو المعنى الذي ظهر في دور محمّد. جاء في تعليم الديانة النصيرية: «إن كان مولانا أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب هو الله، فكيف تجانس مع المتجانسين؟ الجواب: أعلم أن مولانا أمير المؤمنين لا يتجانس مع المتجانسين؛ بل إنّه احتجب بمحمّد في كوره ودوره وتسمّى علياً»^(٤٥)

لم يكن عليّ آخر التجليات الإلهية وحسب، بل هو الله الذي ظهر في التجليات السابقة جميعها: فعليّ هو هابيل، وهو شيت، وهو يوسف، وهو يوشع، وهو آصف، وهو شمعون. جاء في كتاب التوجيه، وهو كتاب نصيريّ أساسي آخر: «عليّ أحد فرّد، عليّ هابيل، عليّ شيت، عليّ يوسف، عليّ يوشع، عليّ آصف، عليّ شمعون الصفا، عليّ أمير المؤمنين، لذكره الجلال والتعظيم»^(٤٦).

(٤٤) «الأيتام»، خمسة، وهم أصل الوجود. سيأتي الكلام عليهم في فصل لاحق.

(٤٥) كتاب تعليم الديانة النصيرية، السؤال الرابع، ص ٣.

(٤٦) كتاب التوجيه، ص ٢٤.

إن المقامات السبعة التي تجلّى الله فيها هي المسمّاة بـ «السبعة الذاتية»، أي إنّ الله ذاته هو كلّ واحد من السبعة. وكلّ واحد من السبعة يُعبد في ذاته. جاء في كتاب المناظرة: «إن السبعة لا يُشار إليها في وقت واحد، ولا تُعبد في وقت واحد، فيكون الباري في وقت واحد ظاهراً بسبعة أشخاص. وهذا هو الكفر بعينه»^(٤٧).

ثم إنّ الله ظهر في «جزء أصمّ»؛ أي: يظهر في كلّ اسمٍ ظهوراً كلياً، «لا تقسمُ فيه، ولا يظهرُ بشخصين ولا بثلاثة، وإنما يظهرُ المقامُ بعد المقام، والظهورُ بعد الظهور، إلى آخرِ ظهوراته»^(٤٨). لهذا قيل له: «الجزء الأصمّ»، أي الذي لا ينقسم من شيء، ولا ينقسم إلى شيء.

واختصار ذلك: ألقول في «السبعة الذاتية الذي هو الجزء الأصمّ الذي لا ينقسم»^(٤٩). هذا هو معنى التجلي الإلهي عبر الدهور. وهو أحسن ما توصّل إليه النّصيريّون في معتقدهم في الله.

(٤٧) المناظرة، ص ١٠٦-١٠٧.

(٤٨) المناظرة، ص ١٠٧.

(٤٩) المناظرة، ص ١٠١-١٠٢.

رابعاً - الوهية علي بن أبي طالب.

لا تحتاجُ الوهيةُ عليَّ بنَ أبي طالبٍ إلى برهان، لأنَّها هي البرهانُ على كلِّ شيءٍ. إنَّها ركنُ العقيدة النصيرية. حولها تدورُ سائرُ العقائد. وعليها تُبنى الديانةُ النصيريةُ كُلُّها. بهذه العقيدة -الأساس، تختلفُ النصيريةُ عن الإسلام. وانطلاقاً منها تتحدَّدُ معالمُ الإيمان، وتوجدُ كديانةٍ مستقلةٍ استقلالاً تاماً عن سائرِ الأديان. وبسبب ذلك «القهر» الذي لحق بالنصيريين عبر التاريخ، وهرباً من المزيد من القهر والاضطهاد، مارسَ النصيريون «التقية» كأعظم وسيلة للحفاظ على وجودهم.

لم يبدأ تأليهُ عليٍّ مع النصيريين، ولم يقتصرِ النصيريون وحدهم على تأليه عليٍّ. هناك، في التاريخ الإسلامي، مَنْ سبقهم إلى ذلك. وعلى مَنْ سبقهم إلى ذلك اعتمدوا:

١. لقد ابتدأ تأليهُ عليٍّ مع «عبدِ الله بن سبأ اليهودي»، معاصرِ عليٍّ، الذي قال لعليٍّ يوماً: «أنتَ الإلهُ حقاً. فنفاه عليٌّ إلى المدائن. وتبعَ ابنُ سبأ مَنْ قال قوله. ويروى أنَّ عليّاً، عندما سمعَ تأليهه من هذه الفرقة، أمرَ بحرقِ قومٍ منهم. ولما أحرقهم قالوا له: «الآنَ علمنا أنَّكَ إله، لأنَّ النارَ لا يعذبُ بها إلاَّ الله»^(٥٢).

ولما قُتِلَ عليٌّ، زعم ابنُ سبأ أنَّ المقتولَ لم يكن عليّاً، وإنَّما كان شيطاناً تصوَّراً للناس في صورةِ عليٍّ، وأنَّ عليّاً صعدَ إلى السماء، كما صعدَ إليها عيسى بنُ مريم، وأنَّه سينزلُ إلى الدنيا وينتقم من أعدائه. وممَّا قال ابنُ سبأ

في إنكار موت علي: «إِنْ جِئْتُمُونَا بَدْمَائِهِ فِي صِرَّةٍ لَمْ نَصْدُقْ بِمَوْتِهِ»^(٥٣).
وتزعم السبئية «أَنَّ عَلِيًّا فِي السَّحَابِ، وَأَنَّ الرَّعْدَ صَوْتُهُ وَالْبَرْقَ سَوَطُهُ. وَمَنْ
سَمِعَ مِنْهُمْ صَوْتَ الرَّعْدِ، قَالَ: عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ»^(٥٤).

٢. وجاء بعد السبئية فرقة أخرى تسمى «الذمية». هذه زعمت أنَّ
عليًّا هو الله، وشتتت محمدًا، وقالت: «إِنَّ عَلِيًّا بَعَثَهُ (أَيَّ مُحَمَّدًا) لِيُنْبِئَ عَنْهُ،
فَادْعَى الْأَمْرَ لِنَفْسِهِ»^(٥٥).

٣. ثم فرقة تسمى «البينائية»، زعمت «أَنَّ رُوحَ الْإِلَهِ دَارَتْ فِي الْأَنْبِيَاءِ
وَالْأَئِمَّةِ حَتَّى انْتَهَتْ إِلَى عَلِيٍّ»^(٥٦).

٤. و«الجنائية» قالت: «إِنَّ رُوحَ الْإِلَهِ دَارَتْ فِي عَلِيٍّ وَأَوْلَادِهِ»^(٥٧).
وغيرها...

لئن زالت هذه الفرق من التاريخ، لضعف دليلها على عقيدتها، فإنَّ
النَّصيرية قاومت الزوال رغم شدة أعدائها وقهرهم لها. وذلك لأنَّ البرهانَ
على ألوهية عليٍّ جاء متماسكًا، منطقيًا، لاهوتيًا، متسلسلاً، مستنداً إلى
معطيات أساسية.

وللدلالة على قولنا هذا، نتصفح كتب النصيرية، فنرى في كلِّ صفحة
كلامًا، أو صلاةً، أو دعاءً، أو شكرًا، يحمل في ثناياه الدعوة إلى ربِّ

(٥٣) البغدادي، ص ٢٣٣-٢٣٦.

(٥٤) المرجع نفسه. انظر أيضا الملل والنحل للشهرستاني، ١/ ١٧٤.

(٥٥) البغدادي، الفرق بين الفرق، ص ٢٥١، الملل والنحل ١/ ١٧٥.

(٥٦) البغدادي، ص ٢٥٥.

(٥٧) البغدادي، ص ٢٥٥. يعدُّ الشهرستاني من الفرق إحدى عشرة.

الارباب وسيدّ الاكوان علي أمير المؤمنين. فالنصيرية ترفع إلى عليّ الدعاء باستمرار، وتستجدي منه الرحمة، وتستجدّ بنصرته، وتستفتح بذكره، وتبتدئ به، وتنتهي فيه، وتقيم له الصلوات والفرائض اليومية^(٥٨).

ف كتاب تعليم الديانة النصيرية^(٥٩) يبتدئ بما يلي:

«السؤال الأوّل: مَنْ هو ربّنا الذي خَلَقْنَا؟ جواب: هو مولانا أمير المؤمنين، أمير النحل، عليّ بن أبي طالب. وهو الله، الَّذي لا إله إلا هو، الرحمن الرحيم».

«السؤال الثاني: مِنْ أين نعلم أنّ مولانا أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب هو الله؟ جواب: مِنْ شهادته ووصفه لنفسه في خطبة له مشهورة نطق بها على المنبر أمام كافّة مَنْ حضر، وعلمها أهل العقل والنظر. فقال: "أنا عندي علم الساعة، وعليّ دلّت الرُّسلُ، وبتوحيدي نطقت، وإلى معرفتي دَعْتُ. أنا سَمَّيْتُ أَسْمَاءَهَا، وَأَسْطَحْتُ أَرْضَهَا، وَأَرْسَيْتُ جِبَالَهَا، وَأَجْرَيْتُ أَنْهَارَهَا، وَأَخْرَجْتُ أَثْمَارَهَا. أنا غَسَقْتُ الْغَسَقَ. أنا أَطْلَعْتُ شَمْسَهَا، وَأَنْرْتُ قَمَرَهَا. أنا خَلَقْتُ الْخَلْقَ، وَبَسَطْتُ الرِّزْقَ. أنا رَبُّ الْأَرْبابِ، وَمَالِكُ الْأَرْقَابِ. أنا الْعَلِيّ الْعَلَامُ. أنا قَرَمٌ مِنْ حَدِيدٍ. أنا الْمُبْدِي الْمُعِيدُ. أنا أَوْلَجْتُ عَيْسَى فِي بَطْنِ مَرْيَمَ أُمِّ إِبِلَاجًا. أنا أَرْسَلْتُ الرُّسُلَ، وَنَبَأْتُ النَّبِيِّينَ "».

ومحمّد نفسه، عند النصيرية، أعلن الوحيّة عليّ. يسأل كتاب التعليم: «مَنْ دعانا إلى معرفة مولانا أمير المؤمنين؟ جواب: رسوله محمّد صلعم كما قوله في خطبة بيعة الدار: "إسمعوا الآن ما أقول لكم، وإياكم تشكّون. إعلموا أنّي أدعوكم إلى عليّ بن أبي طالب، كما أدعوكم إلى الله عزّ وجلّ. ألا

(٥٨) انظر كتاب المجموع في سورة الست عشرة، في ملحق الكتاب.

(٥٩) تعليم الدين العلوي؛ أو «تعليم الديانة النصيرية»، نشره وعلّق عليه أنور ياسين؛

سلسلة «الاديان السريّة»، رقم ٦؛ ١٩٨٦؛ ١١٢ صفحة.

إِنَّ عَلِيًّا مَوْلَايَ وَمَوْلَاكُمْ... وأدعوكم إلى عليّ علي بصيرة، أنا ومن اتبعني
وسبحان الله. وما أنا من المشركين. أدعوكم إلى عليّ بأمرٍ منه، وأياكم
الريب. إِلَّا أَنْ نَبُوتِي تَحْتَ وَلَايَةِ عَلِيٍّ؛ لِأَنَّ عَلِيًّا، الَّذِي نَبَأْنِي إِلَيْكُمْ، هُوَ الَّذِي
خَلَقَنِي مِنْ نُورِ ذَاتِهِ، وَهُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ، وَخَالِقِي وَخَالِقُكُمْ. فَاتَّقُوهُ، وَطِيعُوهُ،
وَوَحِّدُوهُ، وَسَبِّحُوهُ، وَقَدِّسُوهُ، وَاعْبُدُوهُ، لِأَنَّهُ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ".

وفي كتاب المجموع إشارات صريحة إلى أقوال محمد في عليّ. يقول:
«وَالسَّيِّدُ مُحَمَّدٌ يَنَادِي وَيَقُولُ: هَذَا مَوْلَاكُمْ، عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، فَاعْرِفُوهُ،
وَسَبِّحُوهُ، وَعَظِّمُوهُ، وَكَبِّرُوهُ. وَهَذَا خَالِقُكُمْ وَرَازِقُكُمْ فَلَا تَنْكُرُوهُ»^(٦٠).
ويخاطبُ مُحَمَّدٌ عَلِيًّا ويقول. «هذه إشارتي إليك يا نورَ النور، يا فالقَ
الصخور، وزاجرَ البحور، ومدبّرَ الأمور، بأن تُسَكِّنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي جَنَّتِكَ
العليا»^(٦١).

وفي كتاب المجموع أيضاً نماذج من صلوات يتلوها النصيريون
لعليّ:

«اسْتَفْتَحْتُ بِأَوَّلِ إِبَابَتِي بِحَبِّ قُدْسٍ مَعْنَوِيَّةٍ أَمِيرِ النَحْلِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي
طَالِبٍ... فِيهِ اسْتَفْتَحْتُ، وَفِيهِ اسْتَنْجَحْتُ، وَبَذَكَرَهُ أَفُورُ، وَفِيهِ أُنْجُو، وَإِلَيْهِ
الْجَأُ، وَفِيهِ تَبَارَكْتُ، وَفِيهِ اسْتَعْنْتُ، وَفِيهِ بَدَأْتُ، وَفِيهِ خَتَمْتُ بِصَحَةِ الدِّينِ
وَإِثْبَاتِ الْيَقِينِ... يَا هُوَ، يَا كُلُّ، يَا قَدِيمُ، يَا أَزَلْ لَمْ تَزَلْ، يَا مَعْلَلُ الْعِلَلِ، يَا مُفْنِي
حَرَكَاتِ الدُّوَلِ، يَا غَايَةَ الْغَايَاتِ، يَا مُنْهِيَ النِّهَايَاتِ، يَا عَالِمَ بِأَسْرَارِ الْخَفِيَّاتِ،
يَا حَاضِرَ يَافِئِ مَوْجُودِ، يَا ظَاهِرَ يَافِئِ مَقْصُودِ، يَا بَاطِنًا بِغَيْرِ غَمُودِ (ض)، يَا مَنْ
أَنْوَارُكَ مِنْكَ تُشْرِقُ، وَفِيكَ تَغْرِبُ، وَمِنْكَ بَدَتْ وَإِلَيْكَ تَعُودُ... أَلْكَلْتُ أَنْتَ، يَا هُوَ،
يَا هُوَ، يَا هُوَ، يَا مَنْ لَا يَعْلَمُ مَا هُوَ إِلَّا هُوَ... مِنْ عَرَفَ بَاطِنَهُ وَظَاهِرَهُ، فَازَ
وَنَجَا»^(٦٢).

(٦٠) السورة ١١ واسمها الشهادة.

(٦١) السورة ٨ واسمها الإشارة.

«لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ يَا أَمِيرَ النحل يَا عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، يَا رَغْبَةَ كُلِّ رَاغِبٍ، يَا قَدِيمَ الْأَهْوَتِ، يَا مَعْدَنَ الْمَلَكُوتِ. أَنْتَ إِلَهَنَا بَاطِنًا، وَإِمَامُنَا ظَاهِرًا. يَا مَنْ ظَهَرْتَ فِيمَا أَبْطُنْتُ، وَأَبْطُنْتَ فِيمَا ظَهَرْتَ. وَظَهَرْتَ بِالْأَسْتَارِ، وَاسْتَتَرْتَ بِالظُّهُورِ، وَظَهَرْتَ بِالذَّاتِيَّةِ، وَتَعَالَيْتَ بِالْعُلُويَّةِ، وَاحْتَجَبْتَ بِالْحَمْدِيَّةِ، وَدَعَوْتَ مِنْ نَفْسِكَ إِلَى نَفْسِكَ بِنَفْسِكَ. أَنْتَ يَا أَمِيرَ النحل يَا عَلِيٍّ... إِنَّكَ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرٌ»^(٦٢).

«يَا عَلِيَّ يَا كَبِيرَ، يَا عَلِيَّ يَا كَبِيرَ، يَا عَلِيَّ يَا كَبِيرَ، يَا أَكْبَرَ مِنْ كُلِّ كَبِيرٍ، يَا مَخْتَرَعَ شَمْسِ الضُّحَى، وَخَالِقَ الْبَدْرِ الْمُنِيرِ، يَا عَلِيَّ لَكَ الْعِزَّةُ، يَا عَلِيَّ لَكَ الْوَحْدَةُ، يَا عَلِيَّ لَكَ الْمُلْكُ، يَا عَلِيَّ لَكَ الْكِبَرِيَاءُ، يَا عَلِيَّ لَكَ الْإِشَارَةُ، يَا عَلِيَّ لَكَ الطَّاعَةُ، يَا عَلِيَّ لَكَ الشِّفَاعَةُ، يَا عَلِيَّ لَكَ الْفِطْرَةُ، يَا عَلِيَّ لَكَ الْقُدْرَةُ، يَا عَلِيَّ أَنْتَ سُورَةُ الْبَقْرَةِ»^(٦٤).

«إِنِّي أَشْهَدُ بِأَنْ لَيْسَ إِلَهًا إِلَّا عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ الْأَصْلَحُ»^(٦٥) المعبود، وَلَا حِجَابَ إِلَّا السَّيِّدَ مُحَمَّدَ الْمُحَمَّدِ، وَلَا بَابَ إِلَّا السَّيِّدَ سَكَمَانَ الْفَارَسِيَّ الْمُقْصُودَ.... أَشْهَدُ بِأَنْ الصُّورَةَ الْمُرْتِيَّةَ الَّتِي ظَهَرَتْ فِي الْبَشَرِيَّةِ هِيَ الْغَايَةُ الْكَلِّيَّةُ، وَهِيَ الظَّاهِرَةُ بِالنُّورَانِيَّةِ. وَلَيْسَ إِلَهٌ سِوَاهَا وَهِيَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، وَإِنَّهُ لَمْ يُحِطْ، وَلَمْ يُحْصَرْ، وَلَمْ يُدْرَكْ، وَلَمْ يُبْصَرْ»^(٦٦).

«إِشْهَدَنَّ عَلَيَّ أَيُّهَا النُّجُومُ الزَّاهِرَةُ وَالْكَوَاكِبُ النَّائِرَةُ وَالْأَفْلَاكُ الدَّائِرَةُ بِأَنْ هَذِهِ الصُّورَةُ الْمُرْتِيَّةُ الْمَعَايِنَةُ النَّازِلَةُ هِيَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ الْقَدِيمُ الْأَحَدُ

(٦٢) السورة ١ المسماة بالأول.

(٦٣) السورة الثانية تقديسة ابن الولي.

(٦٤) السورة السادسة واسمها السجود.

(٦٥) يصف النصيريون عليًا بالأصلح، والأجلح، لأنه كان كذلك. وقد تميّز عن محمد بذلك. فلماذا هو غير محمد، وأكثر تجرداً منه. وهي صفة تقربه من التجرد، أي من

الالوهة.

(٦٦) السورة ١١ الشهادة.

الفردُ الصّمدُ، الذي لا يتجزّأ ولا يتبعّض، ولا ينقسمُ ولا يَدْخُلُ في عدد. فهو إلهي وإلهُكم، وإلهُكم وإلهي، إمامي وإمامُكم، وإمامُكم وإمامي، إمامُ الأئمة وسراجُ الظلمة... القابضُ على كلّ نفسٍ، الذي له، ولعظمِ جلالِ هيبتِهِ وكبرياءِ سنيّ برقيّ لاهوتِهِ، تخضّعتْ له الأرقاب، ودلّتْ له الأمورُ الصّعب، سرٌّ إله في السّماء، وهو إمامٌ في الأرض، سرٌّ إمامٌ كلّ إمام. سرٌّ عليّ بن أبي طالب قديم الأزمان، سرٌّ حجابِ السيّدِ محمّد وبابه السيّدُ سلّمان باب الهدى والإيمان»^(٦٧).

وفي رسالة البيان: «إنّ عليّاً أميرُ النحل، لا إله إلّا هو، أحدًا لا يتثنّى في عدد، ولا يتجسّد في جسد، فردًا صمد، لا يَظهرُ بصورةٍ ولا بمثالٍ إلّا بذاته، أحدًا ديموميًّا لا نهايةً لحكمه. فافهمْ وعي»^(٦٨).

وفي كتاب المناظرة: «إنّ عليّاً هو أميرُ النحل جوهرٌ قائمٌ بذاته، لا ينقسمُ ولا يتثنّى في عدد»^(٦٩).

وفيه أيضًا: عليّ «يَعْلَمُ ما في السماواتِ العليا وما بينهنَّ وما فوقهنَّ وما تحت التراب. عنده علمُ الساعة، ويُنْزِلُ الغيث، وَيَعْلَمُ ما في الأرحام. منه الأنبياء والرّسل وخلقُ البشر. وإليه يُحْشَرُونَ. وهو الرّبُّ القديم. فعلى من حادى عنه لعنةُ الله»^(٧٠).

وفي كتاب الاسوس: «إنّ عليّاً لا مثْلَ له، ولا ضِدَّ، ولا نِسْبَةَ، ولا جوهر»^(٧١).

(٦٧) السورة ١٢ المسماة الإمامية.

(٦٨) رسالة البيان، ص ٥٤ ب.

(٦٩) المناظرة، ص ١١٨ ب.

(٧٠) المناظرة، ص ١٣٢ ب.

(٧١) كتاب الاسوس، ص ٤٢ ب.

لعلِّي أسماء عديدة، عُرف بها في ظهوره في الصورةِ المَرثِيَّةِ، منها أَنَّهُ «مِيرُ النَّحْلِ»، لأنَّ «المؤمنين يتشبهونَ بالنحل، لأنَّها تَلْقَطُ مِنَ الأزهارِ أَحْسَنَهَا»^(٧٢). وفي حديث نبويٍّ: «المؤمن كالنحلة، إذا أكلتْ أَكَلَتْ طَيْبًا، وإذا وضعتْ وضعتْ طَيْبًا»^(٧٣). وفي آيةٍ قرآنيَّةٍ تقول: «وأوحى ربُّكَ إلى النَّحْلِ»^(٧٤)، أي إلى المؤمنين.

ومنها أيضًا إسم «عليٍّ». قال العالمُ: «إسمُه ع ل ي الذي علا فوق كلِّ إسم، وقهر كلَّ إسم»^(٧٥). وإلى جانب صيغةِ «عليَّ الله» يستعمل النصيريون صيغة «عليَّ الأعلى»، وهي قديمةٌ في كتبهم^(٧٦)، وكان القرآن من جهته عارِفًا مسبقًا بظهور شخصِ إسمه «عليَّ الأعلى» لأنَّ الربَّ عرف منذُ القديم بمجيء رجلٍ يحمل اسمَ عليٍّ فيه تستقرُّ الألوهة^(٧٧).

ومنها «الأنزَعُ البَاطِنُ»^(٧٨). والأنزَعُ هو «الأجلح»^(٧٩)، و«الأصلح»^(٨٠). والبَاطِنُ، لغة، يعني المَلَأَن في ذاته، أي في باطنه، وفي ما هو له، أي الذي لا نعت له ولا صفة يأخذها من غير ذاته. إنَّه «ممتنعٌ عن النعوت والصفات. وكلُّ نعتٍ وصفةٍ من البشريَّة تقصُرُ عن صفةِ الاسم، لأنَّ الإسمَ أعلى وأجلُّ من أن يصفه بشر»^(٨١). معنى ذلك أنَّ عليًّا هو باطنٌ مستتر، لا يظهر إلاَّ بالنورانيَّة، وهو مجردٌ عمَّا سواه، كتجرّد الأجلح عن شعره.

(٧٢) كتاب تعليم الديانة النصيرية، سؤال ٥٠.

(٧٣) أنظر الحديث في كتاب الهفت والاظلة، ص ٧٨.

(٧٤) سورة النحل ١٦/ ٦٨.

(٧٥) كتاب الأسوس، ص ٤٢ ب.

(٧٦) R. Dussaud, *Histoire et Religion des Nosairis*, p. 51.

(٧٧) S. De Sacy, *Exposé de la Religion des Druzes*, t.I, p. 31-32.

(٧٨) السورة العاشرة واسمها العقد، أنظر السور ٤ و ١٢...

(٧٩) السورة الأولى المسماة الاول.

(٨٠) السورة الرابعة المسماة النسبة، أنظر السور ١١ و ١٣...

(٨١) رسالة التوحيد، ص ١٤٣ أ وب.

أما «المعنوية» فهي جوهر الله وذاته، وهي الاسم الذي يُطلق على الألوهة في جميع ظهوراتها وفي علاقتها مع الإسمية والبابية. لذلك، لا تُدرَك المعنوية بذاتها، بل بواسطة. ولذلك كان محمد واسطة ضرورية لإظهارها. ولذلك قيل: «علي هو محمد، وليس محمد هو علي، لأن القدرة ذاتية على المعنى كالحرارة الذاتية في النار. فإن طلبت الحرارة من النار فليست بنار»^(٨٢). أي: إن النار تحتوي الحرارة، ولكن الحرارة لا تحتوي النار كلها. ففي النار نور وإضاءة وحرارة وحركة ودخان... والحرارة لا تحتويها كلها. كذلك علي يحتوي محمدًا وكل ما في «القبة المحمدية»، ولكن محمدًا لا يحتوي الحقيقة العلوية كلها...

إن العلاقة بين علي ومحمد هي علاقة لاهوتية صعبة المنال. هي كالعلاقة الحاصلة بين أقانيم الثالوث المسيحي. وقد تناولتها كتب النصيرية بشيء من الغموض؛ ولكنها عالجتها بإسهاب.

جاء فيها مثلاً: «إن الله هو محمد باطن، ومحمد هو ظاهر الله. فإذا ظهرت القدرة فهي من الله، وإذا ظهر العجز فهو من الحجاب البشري الذي يُعرف بمحمد. فلذلك جاز للناس تسمي بمحمد وعلي، ولا يجوز لأحد يتسمي الله»^(٨٣). يعني: إن محمدًا وعليًا هما الإسمان البشريان للألوهة. «وهذا دليلنا على أن المعنى تعالى لم يُظهر ذاته لغير محمد إلا محتجبًا، ولا خاطبَه بسواه»^(٨٤)، أي: إن عليًا ظهر بمحمد محتجبًا، وإن محمدًا وحده استحق أن يكون حجاب الله.

(٨٢) مسائل ابن هارون الصائغ، ص ٥٣.

(٨٣) مسائل ابن هارون الصائغ ص ٥٣.

(٨٤) المناظرة، ص ١٩٥-١٩٦.

ثمَّ إِنَّ مُحَمَّدًا هو «المكان» الذي استقرَّت فيه الألوهة العلوية. فيه تجلّى عليّ، وبه دُعي، وهو الغاية: «إِنَّ مُحَمَّدًا مِنْهُ السَّلامُ مكانه (أي مكان عليّ) إِذَا تَجَلَّى؛ وَبَيْتُهُ الَّذِي إِلَيْهِ يَسْعَا، وَاسْمُهُ الَّذِي بِهِ يُدْعَا، وَحُكْمُهُ الَّذِي إِلَيْهِ يُلْجَأُ، وَلِسَانُهُ النَّاطِقُ، وَدَاعِيهِ الْمُرْشِدُ، وَشَاهِدُهُ الْعَادِلُ، وَالطُّودُ الْأَعْلَى، وَالْوَادِي الْأَيْمَنُ، وَالشَّجَرَةُ الْمُبَارَكَةُ، وَالْعَرْشُ الرَّفِيعُ، وَالْكَرْسِيُّ الشَّامِخُ، وَالرُّقُّ الْمَنْشُورُ، وَالْبَيْتُ الْمَعْمُورُ، وَالسَّقْفُ الْمَرْفُوعُ، وَالظِّلُّ الْمَمْدُودُ، وَالْمَاءُ الْمَسْكُوبُ، وَالْمَقَامُ الْمَحْمُودُ، وَالْكَلِمَةُ الْبَاقِيَّةُ، وَالْحِجَّةُ الْوَاجِبَةُ، وَالْدَلِيلُ الْمُتَّصِلُ بِمَدْلُولِهِ، وَالْفِعْلُ الْمُنْفَعِلُ مِنْ ذَاتِيَّةِ الْفَاعِلِ، أَظْهَرُهُ بَعْدَ أَنْ كَانَ غَيْبًا فِي عِلْمِهِ الَّذِي لَيْسَ هُوَ غَيْرِهِ. فَهُوَ شَمْسُهُ الطَّالِعَةُ مِنْ قَرَصِهِ الْغَائِبَةِ فِي أُسْهَا»^(٨٥).

مُحَمَّدٌ، إِذَا، هُوَ الدَّلِيلُ عَلَى عَلِيٍّ بِالِاسْتِنَادِ إِلَى مَبْدَأٍ «لَا يَعْرِفُ اللَّهُ إِلَّا اللَّهَ». قَالَ ابْنُ سَنَانٍ: أَلَيْسَ تَعْلَمُونَ أَنَّ مُحَمَّدَ دَلَّ عَلَى عَلِيٍّ، إِذْ كَانَ مِنْهُ، أَوْ مِنْ نَوْرِهِ»^(٨٦)، وَبِالِاسْتِنَادِ أَيْضًا إِلَى «قَوْلِ السَّيِّدِ مُحَمَّدٍ: أَنَا مِنْ عَلِيٍّ وَعَلِيٌّ مِنِّي، وَقَوْلِهِ: «أَنَا عَلِيٌّ وَعَلِيٌّ أَنَا». وَقَوْلِهِ: «أَنَا وَعَلِيٌّ كَهَاتَيْنِ - لَا أَقُولُ يَمِينًا وَشِمَالًا - وَأَقْرَنَ بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ، لِيَتَضَحَّ لَنَا قَوْلُهُ: "يَا مَنْ أَبْدَأَ مِنْهُ مَا إِلَيْهِ يَعُودُ"». وَقَوْلِهِ: «أَنْتَ جَعَلْتَ لِكُلِّ صِفَةٍ إِسْمٌ تُعْرَفُ بِهِ، وَلِكُلِّ إِسْمٍ مَكَانٌ يُقْصَدُ فِيهِ، وَلِكُلِّ مَكَانٍ بَابٌ يَدْخُلُ مِنْهُ إِلَيْهِ»^(٨٧).

هذه الدلالة عبّر عنها مُحَمَّدٌ في مناسبات عديدة، في غدير خمّ، وفي يوم نداء أبي الخطاب إذ قال:

«يَا مُجِيبَ ذَاتِهِ بِذَاتِهِ. فَمَعْنَاهُ أَنَّهُ لَمْ يُجِبْ ذَاتَهُ إِلَّا بِمَا هُوَ مِنْ ذَاتِهِ، وَمَا هُوَ مِنْ ذَاتِهِ فَلَيْسَ غَيْرُهُ، وَهُوَ نُورُ الذَّاتِ وَهُوَ السَّيِّدُ مُحَمَّدٌ. فَلِذَلِكَ قَالَ السَّيِّدُ أَبُو شُعَيْبٍ^(٨٨): يَا مُجِيبَ ذَاتِهِ بِذَاتِهِ. وَأَمَّا ظَهْرُهُ لَنَا فَلَيْسَ كظَهْرِ السَّيِّدِ

(٨٥) رسالة البيان، ص ١٥٥.

(٨٦) كتاب الأصفى ص ٥ ب ٦١.

(٨٧) المناظرة، ص ٩٧ ب.

محمّد، بل يظهرُ لنا بذاته.. إذ لا يرى الذات إلا ما هو من الذات... وهو الواسطة بينه وبينهم»^(٨٩).

إن منزلة محمد من عليّ لم يرق إليها مخلوق. والعلاقة بينهما كعلاقة الكلمة بمدلولها، أو بحسب التعبير النصيري، كعلاقة الاسم بالمعنى:

«إن منزلة الاسم من المعنى لا يبلغها أحد... فقول الاسم: أنا من عليّ وعليّ مني (يعني): أنا من عليّ اسمه وروحه ونفسه وكلمته، وعليّ مني معنّاي ومظهري للخلق. واعلم أن المعنى أحد، والاسم واحد، والباب وحدانيّة. وإن تغيّرت الصفات والأسماء: معنى وأسم وباب واحد»^(٩٠).

وكذلك هي أيضاً علاقة سلمان بعليّ ومحمّد. فسلمان هو الباب والواسطة إليهما والدليل عليهما. فكما انفعل محمد عن عليّ فسلمان هو أيضاً منفعل عن محمد. فهو « تعالى... ذات أحد فرد صمد، انفعل عنه ذات واحدة، وهي ذات السيّد محمد؛ والسيّد محمد ذات منفعة عن ذات ليست بمنفعة.

ثم إن ذات السيّد محمد انفعل عنها ذات السيّد سلمان؛ والسيّد سلمان ذات منفعة عن ذات منفعة لذات غير منفعة. ثم إن ذات السيّد سلمان انفعل عنها ذات السيّد المقداد. فالمقداد ذات منفعة لذات منفعة عن ذات منفعة لذات ليست بمنفعة. وكل واحد من هذه الثلاثة ذوات منفردة، وإنما وقعت الشراكة بينهما»^(٩١).

(٨٨) هو نفسه محمد بن نصير، مؤسس النصيرية.

(٨٩) المناظرة، ص ١٩٥-١٩٦.

(٩٠) رسالة التوحيد، ص ١٤٦.

(٩١) المناظرة، ص ٩٦ أب. «المقداد» هو أول الأيتام الخمسة.

بقي علينا النَّظَرُ في أمر مَنْ يَنْتَسِبُ إلى عليٍّ من نساء وأبناء وإخوة وأخوات وآباء وأمّهات. فإذا كان عليٌّ الـ«منزّه» عن الإخوة والأخوات والآباء والأمّهات، أحداً أبداً موجوداً»^(٩٣)، فكيف نفسّر انتساب امرأته فاطمة وابنيّه الحسن والحسين... مَنْ هم هؤلاء؟ وما صلّتهم بعليٍّ ونسبتهم إليه؟

إنّ جوابَ النَّصِيرِيِّينَ على ذلك واضح. يقول العالم للسائل: «أمّا سؤالك عن فاطر^(٩٣)، فأشهد أنّ فاطرَ فِطْرَةِ اللَّهِ التي فطرَ الناسَ عليها، ونَدَبَهُم إليها. تلك صفته المشجّعة، وعظمته المتشخّصة، لكلّ ناظرٍ بحسب عقله، ولكل عارفٍ بمقدار معرفته، قديمة الكيان، محدّثة الطلوع.

«وأما سؤالك عن الحسن والحسين، فذلك صِفَتَانِ انبجست من الصفة الفاطرية، وطلعت من القدرة الباهرة لتمام الحكمة وكمال الحجة وإعلان الدعوة بدءاً منها وغرباً فيها، إذ هي حقيقة جوهريها، وقديم عنصرها.

«أقررت أنّ هذه الصفات^(٩٤)، وإن اختلفت أسماؤها، وتباينت أزمانها، وافترقت أشخاصها، واحداً لم يَنقُسمْ... وإنما ظهرت من القدرة الأحديّة بغير افتراقٍ عند إشراقها، ولا حلولٍ (انحلال) عند غروبها»^(٩٥).

(٩٢) السورة الرابعة عشرة المسماة: البيت المعمور.

(٩٣) فاطر هي فاطمة، وهي ذُكر لأنّ «أمّهات الاوصياء ذكور لا إناث... لأنّ الملائكة هم في صورة النساء» (كتاب الهفت ص ٩٤)، وذلك أيضاً من قول الله تعالى: «وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا. أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ! سَتَكْتُبُ شَهَادَتَهُمْ وَيَسْأَلُونَ» (١٩/٤٣). ويقول الشهرستاني عن سبب تسمية فاطمة بفاطم عند الفرقة العلويّة: «كروها أن يقولوا فاطمة بالتأنيث؛ بل قالوا فاطم، بلا هاء. وفي ذلك يقول بعض شعرائهم:

تولّيت بعد الله في الدين خمسة نبياً وسبطيه وشيخاً وفاطماً..

هذا عند العلويّة؛ أما عند النصيرية فتصبح فاطر» (الملل والنحل، ١/ ١٧٥-١٧٦)

(٩٤) الصفات هي: محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين أصحاب الكساء.

(٩٥) رسالة البيان، ص ١٥٥ أ و ب.

هؤلاء الخمسة كان مَنْ اعتبرَهم جملةً آلهة. وهم المسمون في النصيرية وبعض الفرق المغالية «أصحاب الكساء»، أي هم الذين كانوا في بيت علي عندما لبس محمد، لخوفه من زعماء قريش، كساءً عليّ. وهم، عند الشهرستاني: «محمد وعليّ وفاطمة والحسن والحسين». ويقول أيضاً عن الفرقة العلوية: «ومنهم مَنْ قال بالهية لجملة أشخاص الكساء... خمستهم شيء واحد. والروح حالة فيهم بالسوية. لا فضل لأحد منهم على الآخر»^(٩٦).

وفي الختام، قال النصيريون بوضوح تام: «عليّ هو الله والله هو عليّ»^(٩٧)، إلا أن «إسم عليّ وقع على الناسوت واسم الله وقع على اللاهوت»^(٩٨).

وقال أبو شعيب محمد بن نصير مؤسس المذهب: «إن الذي تقولُ الناسُ هو هو: (هو) عليّ، وهو الله، الذي يظهر كيف يشاء، ولم يغب عن أسمائه. فمن زعم أن ما رأى بعضاً فقد بعضَ الله. ومن قال هو هو بحقيقته وذاته، على أنه بدنٌ فقد كيّفه وحدّه ووصّفه. ومن قال هو الله ظهر كيف شاء من خلقه لا موصوف ولا محدود ولا زائل ولا يقضي عليه بحراك، ولا حد ولا مثال، استدلت به على معرفته وصدقه. مَنْ استدلل بمعرفته وصورته عليه فقد صارت بمعرفة الله على سبيل النجاة»^(٩٩).

(٩٦) الشهرستاني، الملل والنحل ١/ ١٧٦.

(٩٧) كتاب الأصفير، ص ١٦.

(٩٨) المرجع السابق نفسه.

(٩٩) كتاب الأصفير، ص ٣ من «كتاب المثال والصورة» لابن نصير.

الفصل الثالث

عَقِيْدَةُ النَّصْبِ بَيْنَ فِي الْمَخْلُوْقِ وَالْمَعَادِ

أولاً : قصّة الخلق

ثانياً : التّناسخ

ثالثاً : أحوال المعاد

أولاً - قصة الخلق

جاء في كتاب الباكورة السليمانية^(١): يعتقّد النصيريّون بأنّهم «كانوا في البدء قبل كون العالم أنواراً مضيئةً وكواكبَ نورانيّةً. وكانوا يفصلون بين الطاعة والمعصية. لا يأكلون ولا يشربون ولا يغيطون. وكانوا يشاهدون عليّ بن أبي طالب بالنظرة الصّفراء، فداوموا على هذا الحال سبعة آلاف وسبعة وسبعين سنة وسبع ساعات، ففكّروا بذواتهم أنّه لم يُخلق خلقاً أكرم منا. فهذه خطيئة ارتكبها النصيريّة، فخلق لهم حجاباً يمسكهم سبعة آلاف سنة.

«ثم إنّ عليّ بن أبي طالب ظهر لهم وقال: "ألستُ بربّكم"؟ قالوا: بلى، بعدما أظهر لهم القدرة، فظنّوا أنّهم يروّنه بكليّته، لظنّهم أنّه مثلهم، فأخطأوا بذلك خطيئة ثانية. فأراهم الحجاب، فطافوا به سبعة آلاف وسبع وسبعين سنة وسبع ساعات.

«ثمّ إنّّه ظهر لهم بصورة شيخ كبير، أبيض الرأس واللّحية، تلك الصورة التي امتحن بها أهل النور العالم العلويّ النوراني، فظنّوا أنّه على تلك الهيئة التي ظهر لهم بها. وقال لهم: من أنا؟ فأجابوا: لا ندري.

«ثمّ ظهر لهم بصورة الشابّ المقتول السبّال، راكباً على أسدٍ بصورة الغضب.

(١) كتاب الباكورة السليمانية في كشف أسرار الديانة النصيرية؛ تأليف سليمان الأذني؛ شيخ نصرانيّ تنصّر فقتل. نشره وعلّق عليه أبو موسى الحريري؛ سلسلة «الاديان السريّة»، رقم ٧؛ طبع أولاً سنة ١٨٦٣؛ ثمّ ١٩٨٨؛ ١١٢ صفحة.

«ثم ظهر لهم بصورة الطفل الصغير، ودعاهم أيضاً، وقال: "الستُ بربّكم؟" وقد كرّر القول عليهم في كلِّ ظهور، ومعه إسمه، وبأبه، وأهلُّ مراتب قدسه الذين هم المراتب السبع الأوّل للعالم الكبير النوراني^(١). ولما دعاهم ظلّوا بأنّه مثلهم، واحتاروا، ولم يدروا ماذا يُجيبون.

«فخلق لهم من تأخّرهم الشكّ والحيرة. ودعاهم قائلاً: قد خلّقت لكم داراً سفلائيّة، وأريدُ أن أهبطكم إليها. وأخلق لكم هياكلَ بشريّة، وأظهر لكم في حجاب كجنسكم. فمن عرّفني منكم، وعرفَ أبّي وحجّابي، فإنّي أردّه إلى هنا، ومن عصاني أخلق من معصيته ضداً يقاومه، ومن أنكرني أغلق عليه في قمصانٍ المسوخية. فأجابوا قائلين:

«يا ربُّ! دعنا هنا نسبح بحمديك ونعبدك، ولا تهبطنا إلى الدار السفلائيّة. فقال: عصيتموني. فلو كنتم قلتم: ربُّنا لا علم لنا إلا ما علمتنا. إنك أنتَ العلام الغيوب^(٢)، فكنتُ أعفو عنكم.

«ثم خلق من معصيتهم الأبالسة والشياطين، ومن ذنوب الأبالسة خلقَ النساء. (لذلك هم لا يعلمون نساءهم صلاتهم، ولا يدخلونهم في سرِّ الديانة)^(٣).

وهكذا، قبل أن يخلق الله آدم، كانت أمم كثيرة، «الأمم الذين كانوا في الدار قبل البشر، وهم: الحنّ والبنّ والطّم والرّمّ والجآنّ والجِنّ»، وكان اسمُ الله فيها «البرّ الرحيم»^(٤).

هذه الأمم يسمّيها سليمان الأذني «القبب السبع»^(٥)، وهي نفسها في

(٢) سيّاتي الكلام على هذه المراتب في فصل لاحق.

(٣) سورة المائدة ٥/١٠٩.

(٤) الباكورة، ص ٥٩-٦٣.

(٥) تعليم الديانة سؤال ٤٣ و ٥٢

تعليم الديانة النصيرية^(٧)، يضاف إليها «قبة اليونان».

يقول الإمام جعفر الصادق: «كان في الأرض سبعة آدميين قبل أن يخلق الله آدم، وإن جبريل من القرن الأول، وميكائيل من القرن الثاني، وإن الدور خمسون ألف عاما... ثم خلق (الله) آدميين، وكنا (أي الأئمة) أول مبعوثين إلى ذلك الخلق حججاً»^(٨). ويقول أيضاً: «كان قبلنا سبعة أودام وسبعة أدوار قد مضت ونحن في الدور الثامن من آدم الثامن. ولكل ذرية آدم بُعث منهم»^(٩).

بيد أن سليمان الاذني يعدّد القباب السبع مع إسم المعنى، واسم الإسم، واسم الباب، واسم الضدّ، لكل قبة من القباب. ثم يخلص إلى القول: «وفي كل هذه القباب المذكورة كان الضدّ أي الشيطان، فيها بثلاثة أقانيم وهم واحد. يعنون بتلك الأقانيم: أبو بكر وعمر وعثمان»^(١٠).

ثم بعد ذلك خلق الله «آدم بيده، وصوّره على صورة جوهره، ثم إن الله مكث بذلك سبع آلاف سنة يمجّد نفسه، ويسبّحها، ويهلّلها، ويكبرها، لا حاجة له، ولكن ليعلّم الملائكة وأرواح آدميين، حتى تعلّمت كيف تقول، وكيف تسبّح، ولولا ذلك ما عرفه أن تسبّح الله، ولا تهلّله، ولا تمجّده، ولا تكبره، لأن الله عالم لا يتعلّم وهم يتعلّمون»^(١١).

عرفنا أن الله ظهر في عصر آدم سبع مرّات، في «سبع قباب ذاتية»، أي إن الله أظهر ذاته في هذه القباب، فكان «علي هابيل، وعلي شيث، وعلي

(٦) المرجع نفسه.

(٧) السؤالان ٤٣ و ٥٢.

(٨) كتاب الهفت والاظلة، ص ١٢٨.

(٩) المرجع نفسه، ص ١٣١.

(١٠) الباكورة، ص ٦٢.

(١١) كتاب الاسوس، ص ٢٧ ب- ٢٨ أ.

يوسف، وعليّ يوشع، وعليّ آصاف، وعليّ شمعون الصفا»^(١٢). وكان في كلّ مرّة، كما في قباب ما قبل البشر، معنى، وإسم، وباب، وضدّ. وكان الباب يتكفّل بالخلق الخارجي بواسطة أيتام خمسة هي مبدأ كلّ وجود. والأيتام هي هي، تظهر هي الأخرى، كما يظهر المعنى، والإسم، والباب، وال ضدّ.

وكان ظهورها، أيّام «الباب» سكران الفارسي، في الاشخاص التالية، كما وردت قصّتهم في السورة الخامسة المسماة سورة الفتح:

«أشهد أنّ السيّد سكران خلق الخمسة الأيتام الكرام»^(١٣). فأولهم اليتيم الأكبر والكوكب الأزهر والمِسْكُ الأدقّر والياقوت الأحمر والزمرد الأخضر: المقداد بن أسود الكندي، (ثمّ) وأبو الذرّ الغفاري، وعبد الله بن رَواحَةَ الأنصاري، وعثمان بن مظعون النجاشي، وقنبر بن كادان الدوسي^(١٤). هم عبيد مولانا أمير المؤمنين، لذكره الجلال والتعظيم. وهم خلّقوا هذا العالم من مشارق الشمس إلى مغاربها، وقبليّتها وشمالها، وبرّها وبحريّها، وسهلها وجبالها»^(١٥).

(١٢) قداس الاشارة، الباكورة ص ٤٧. ينقص "عليّ محمداً".

(١٣) الأيتام هم بحسب معنى اسمهم: الذين لا مثيل لهم، أي هم مبادئ الكون والوجود المنظور والأمنظور. هم، بين الله والخلق. هم المسمون، عند الدروز، «حدود».

(١٤) هؤلاء هم من الصحابة المختارين الذين جاهدوا من أجل حق عليّ.

(١٥) سورة الفتح الخامسة من كتاب المجموع، انظر الباكورة، ص ١٩.

ثانياً - التناسخ

«حكى بعضهم أنَّ رجلاً نُصيرياً كان له كَرْمٌ، وكان يعمل في ذلك الكرم زمناً مع أبيه إلى أن مات أبوه، وكان ذلك في أيام العنب. فتسلط على الكرم ذئبٌ، كلما أتى الرجل يجده يأكل من عنبه، فيطرده. وما زال الأمر كذلك حتى ضجر منه، فعزم على قتله. ولما أراد أن يرميه في السلاح قال له: "يا فلان! أقتلُ أباك إذا تناول شيء من الكرم الذي أفنى عمره بالعمل فيه" ؟

«فبهت الرجل لما رأى الذئب ناطقاً.

- قال: "من أبي" ؟

- قال: "أنا. وقد انتقلت نفسي إلى هذه الصورة. وهذا كرمي الذي كنت تحرث معي فيه".

- قال، فذكر الرجل أن أباه كان قد خبأ منجلاً في الكرم عند انصرافه في المرة الأخيرة، فأضاعها بعد موت أبيه، ولم يعلم أين وضعها. فقال للذئب: "إن كنت صادقاً فقل لي أين المنجل الذي كنّا نقطع به أغصان الكرم" ؟

- فقال (الذئب): "إتبعني". ومشى إلى المكان الذي وضعها فيه. وقال: "هذه هي".

فأخذها الرجل وأباح الكرم للذئب يرتع فيه كما يشاء^(١٦).

هذه الرواية، أكانت نصيرية أم من أعداء النصيرية^(١٧)، تشير إلى

(١٦) مخطوط المكتبة الملكية في برلين، رقم ٤٢٩١، ص ٥٦.

(١٧) يقول «رينه دوسو» بأنها من مصدر درزي يتهم بها النصيريين في إيمانهم

عقيدة التناسخ التي يقول بها النصيريون.

والتناسخُ يعني انتقالَ النفوسِ من جسمٍ إلى جسم. قد يكونُ الجسمُ الثاني جسمَ إنسانٍ، أو حيوانٍ، أو نباتٍ، أو جماد. ويستمرُّ الإنسانُ في تنقله من جسمٍ إلى جسمٍ سبعَ مرَّاتٍ؛ وكلَّ مرَّةٍ في مرتبةٍ، وهي «السبع مراتب العالم السفلي البشري»^(١٨)؛ المحكي عنها في كتبهم، وكما سنهاها.

وردت هذه المرَّاتُ السبع في إحدى صلواتهم كما يلي: «يا علي، جلِّ ثناؤك، بأنْ تَأْمِنِي مِنْ شَرِّ مَسْوَخِيَاتِكَ لَنَا وَلِجَمِيعِ إِخْوَانِنَا الْمُؤْمِنِينَ مِنْ شَرِّ الْفَسْخِ، وَالنَّسْخِ، وَالْمَسْخِ، وَالْوَسْخِ، وَالرَّسْخِ، وَالْقَشِّ، وَالْقَشَّاشِ. إِنَّكَ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرٌ»^(١٩).

الْفَسْخُ هو انتقال الروح إلى نبات،

وَالنَّسْخُ من إنسان إلى إنسان،

وَالْمَسْخُ إلى حيوان،

وَالْوَسْخُ إلى أدران وأوساخ،

وَالرَّسْخُ إلى نبات قصير،

وَالْقَشُّ إلى نبات يابس،

وَالْقَشَّاشُ إلى أرض بور^(٢٠) والقشَّاش أيضاً قد يعني «البقُّ والذباب

والنمل وما يشبه ذلك»^(٢١).

بالتناسخ، فيما الدروز يعتقدون بالتقمص، أي بانتقال روح الإنسان إلى جسد إنسان آخر. وذلك لكي يعي الإنسان في جميع قمصانه كلَّ العذابات التي استحقَّها من حياته السابقة.

(١٨) مخطوط المكتبة الوطنية بباريس ١٤٥٠، ص ٥٧.

(١٩) الباكورة السليمانية، ص ١٠ - ١١.

(٢٠) انظر ترجمتها إلى الإنكليزية في Salisbry, JAOS, VIII, 287.

(٢١) كتاب الهفت والاطلة، ص ١٧١.

يعتقد النصيريون بأن شرفاء المسلمين الراسخين في العلم، إذا ماتوا، تحلّ أرواحهم في هياكل الحمير، وعلماء النصارى في أجسام الخنازير، وعلماء اليهود في هياكل القرود. أمّا الأشرار من طائفتهم فتحلّ أرواحهم في المواشي التي تؤكل، والخاصّة المشكّون منهم يصيرون قروداً، والمتحيّرون بين الخير والشرّ يتقمّصون في هياكل بشرية عند الطوائف الخارجة عنهم.

إنّ الروح الشقيّة تدخل في خنزير أو كلب أو نثب. والروح الطاهرة التي تُطعمُ الخبزَ وتضيفُ الغرائب تدخلُ في أجسام بشرية، ولا تزال على هذه الحال إلى أن ترتقي إلى «درب التّبّان». «إنّ المؤمنين، إذا خلصوا من القمصان البشريّة، ينتقلون إلى درب التّبّان، ويصيرون كواكب، ويرون السماء صفراء»^(٢٢).

يلقّ سليمان الاذني: «لهذا السبب كان لا بدّ لكلّ نصيري أن يفتح كوةً فوق باب بيته لكي، إذا ما توقّع ولادة إنسان وموت آخر في وقت واحد، لا تتزاحم الأرواح في الدخول والخروج»^(٢٣).

عرف الدروز عن النصيريين هذه الأشكال من التناسخ، ووجّهوا إليهم نقداً لاذعاً. فقال حمزة بن عليّ نبيّ الدروز، في إحدى رسائله، عارضاً مفهوم التناسخ: «إنّ أرواح النواصب والأضداد^(٢٤) ترجع في الكلاب والقرودة والخنازير إلى أن ترجع في الحديد وتُحمى وتُضرب بالمطرقة، وبعضهم في الطير واليوم، وبعضهم ترجع إلى المرأة التي تتكل ولدها».

(٢٢) تفسير سليمان الاذني على السورة الاولى، الباكورة، ص ٩. «السماء الصفراء» هو

لون نهر العسل الموجود في الجنّة (الباكورة ص ٨٥).

(٢٣) الباكورة السليمانية، ص ٨٦.

(٢٤) النواصب هو المسلمون السيّئون، والأضداد كل من عاند الدعوة.

ثم يكمل حمزة، مبيناً سخف هذه النظرية، فيقول: «لقد كذب (النصيري)، وأتى بالبهتان العظيم، لا يدخل في المعقول، ولا يجب في عدل مولانا، بأن يعصيه رجل عاقل ليبب فيعاقبه في صورة كلب أو خنزير، وهم لا يعقلون ما كانوا عليه في الصورة البشرية، ولا يعرفون ما جنّوه... فأين تكون الحكمة في ذلك والعدل فيهم! وإنما تكون الحكمة في عذاب رجل يفهم ويعرف العذاب فيكون مأدبة له وسبباً لتوبته»^(٢٥).

إن التناسخ مراحل متكاملة بنوع أن ما يحدث للإنسان في المسوخية يكون حدث له مثل ذلك في البشرية. بهذا يمكن للإنسان أن يعرف ذاته في حالتيه. جاء في كتاب الصراط: «من أقام في البشرية حراً، فهو في المسوخية حر... فمن ذلك أنك لتجد في الجبال بقرًا وكباشًا ومعزى محررة لا يملكها أحد، وتُعقب وتُنسل، وهي حالها كما كانت في البشرية»^(٢٦).

وما يحدث للإنسان في بشريته من متاعب يحدث له مثل ذلك في المسوخية، وفي التاريخ نفسه: «إن حدث به شيء من العلل والعاهات في البشرية حدث به ذلك بعينه في المسوخية، لا زيادة به ولا نقصان منه، حتى إذا حدثت به حادثة حدثت به في مثل ذلك الوقت وذلك اليوم وتلك الساعة، وإن كان زالت منه في البشرية زالت عنه في المسوخية في مثل ذلك الوقت وذلك اليوم وتلك الساعة»^(٢٧).

و«كل مقتول قتله الوحش وهو بشري يسلط المقتول على قاتله فيقتله. أما ترى في كل حين يقتل البشر سباعاً، وكثير من البشر يقتلهم السباع... فلذلك يقول العالم: لا يقتل السبع إلا سبع مثله... (هكذا) يستوفي

(٢٥) «الرسالة الدامغة. الرد على النصيري الفاسق لعنه المولى في كل كور ودور»؛ رقم

١٥، من «رسائل الحكمة» ص ١٧٠-١٧١.

(٢٦) كتاب الصراط، ص ١٤٤ ب.

(٢٧) المرجع نفسه، ص ١١٨ ب.

الفاعل من المفعول به، ثم يعودُ المفعولُ به يستوفي من الفاعل»^(٢٨).

ومن مظاهر المسوخية أيضاً ما نراه في الناس من ميل نحو بعض أنواع من الحيوانات، وذلك لارتياح كل إنسان إلى النوع الذي يميل إليه؛ ممّا يدلّ على أنّ ذاك الإنسان كان، في ما مضى، ممسوخاً في ذلك الحيوان. قال العالم: «إعلم يا مفضل! إنّ في العالم أموراً وأحوالاً وبواطن... ظاهره بشري وباطنه مسوخ... وشرح ذلك أنّك تجد في العالم من يلعب بهدير الحمام، وينهق نهيق الحمير، ويصهل بصهيل الخيل، ويشجّ شجيج البغال، وينبح نباح الكلاب، ويعجّ عجيج البقر، ويضجّ ضجيج الثعالب، ويصيح صياح القطا، ويشقشق شقشقة الفار، وصياح القردة...

وترى في العالم من يُعنى بتربية الكلاب وتربية الحمام وتربية القطا وتربية جنس من أجناس المسوخ. وكلّ ذلك لإلفه بذلك الجنس، ترتاح روحه إلى الأجناس التي قد حلّ قبل ذلك الوقت فيها»^(٢٩).

في المسوخية أيضاً يمتزج الناس بعضهم ببعض امتزاج تشابه على اختلاف أجناسهم. «والناس لا يعلمون ذلك العلم. وربما أكل معك كلب وأنت تظنّ أنّه إنسان»^(٣٠).

قد «يمر الرجل ويمر الكلب فيتبعه، ثم إنّهُ يعضُّ رجله، أو يثبُّ على ظهره فيعضّه. وإنّ الرجل حينما يمرّ بالكلب لا يعرفه ولا يكون قد رآه قبل ذلك، أو ربّما يكون الرجل متزوجاً امرأة هذا الكلب... فيعرفه الكلب في مسوخيته»^(٣١).

(٢٨) المرجع نفسه، ص ١٧٧.

(٢٩) كتاب الصراط، ص ١٧٣.

(٣٠) كتاب الهفت والاظلة، ص ٥٨.

(٣١) المرجع نفسه، ص ١١٢.

وعن محمد بن سنان قال: «التفت أبو الحسن إلى نجارٍ ينجرُّ بداره، فقال: هذا النجارُ كان في الدَّورِ الأوَّلِ ديكًا وهو اليوم نجارٌ»^(٣٢). وبالمعنى ذاته رأينا قصَّةَ الذئبِ وابنِ الكرامِ.

وتعليلُ هذا كُلُّهُ أنَّه يجري على الناس في البشريَّة وفي المَسُوخِيَّة أشياء واحدة مستمرة: «يُجرى عليهم في المَسُوخِيَّاتِ سوا سوا، وحال بحال، لا زيادة فيه ولا نقصان منه، حتى يوفي في المَسُوخِيَّة جميعَ ما استوفاه من البشرية شخصاً بشخص، وحالاً بحال، وأجلاً بأجل، ومدةً بمدة...»

«وما من بشرٍ نُقِلَ إلى المَسُوخِيَّة ومات موته وهو بشريٌّ إلَّا ومات في المَسُوخِيَّة مثله، ولا عارضه عارض في البشريَّة إلَّا وعارضه بالمَسُوخِيَّة مثله، ولا مرَّ به حالٌ إلَّا ومرَّ به في المَسُوخِيَّة مثله، ولا كان بحالٍ من الأحوال إلَّا وكان به من العزِّ والرفعة والكرامة أو من السدَّة والرخاء والرفاهة والتعب والنصب حتى يُوفي في المَسُوخِيَّة جميعَ ما جرى له في البشرية... وذلك أنَّه يعادل عليهم في المَسُوخِيَّة جميعَ ذلك ليعرفوه كما كانوا يوفوه في البشرية.

«وهذا هو الصِّراط المستقيم الذي لا فيه عوج، ولا فيه خُلْفٌ، ولا عنه عدول»^(٣٣).

واختصار ذلك، لكي نستوفي كلَّ ما قيل في التناسخ، «يجري على الشخص الواحد هذه الأوصاف في البشريَّة وهو بشريٌّ، ويجري عليه في المَسُوخِيَّة مثل تلك الصفات»^(٣٤). «وما تراه من صفوف التراكيب في

(٣٢) المرجع نفسه، ص ١٤٩.

(٣٣) كتاب الصراط.. ص ١١٢ ب-١١٣ أ.

(٣٤) كتاب الصراط، ص ١١٣ ب.

المسوخيات فهو موجود في البشرية من صغيرها وكبيرها»^(٣٥).

أما الأدلة على حتمية التناسخ ووجوبه فيتناولها النصيريون من القرآن نفسه؛ ولكنهم يذهبون في تفسير آياته إلى أبعد حدود الباطنية والرمزية. من الآيات الدالة على التناسخ قوله: «يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ» (٢٧/٦)، وزادها النصيريون تفسيراً فقالوا: «فنعمل غير الذي كنّا نعمل به»^(٣٦).

وقال أيضاً مخبراً عن المائتين: «رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ» فاعترفنا بذنوبنا، فهل إلى خروجٍ من سبيل؟» (١١/٤٠)، فسرها النصيريون: «فقد أوجد أنه أماتهم وأحياهم، وهو يُميتهم ويحييهم، لأنهم بدوامه ذلك عليهم يقولون: فهل إلى خروجٍ من سبيلٍ من دوام هذا الموت»^(٣٧).

وقال أيضاً: «إِنَّكَ مَيِّتٌ وَأَنْتُمْ مَيِّتُونَ، ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُرْجَعُونَ وَتُبْعَثُونَ» (٣٩/٣٠-٣١)؛ وقالوا: «فإنما أراد بهم اختبارهم»^(٣٨).

وقال أيضاً: «كَلِمًا نَضَجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاَهُمْ غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ» (٥٦/٤)، وقال: «كونوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيداً أَوْ خَلْقاً مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ» (٥١-٥٠/١٧)؛ قالوا: «يريد بذلك الذَّهَبَ وَالْفُضَّةَ وَأَنْوَاعَ الرِّسْوَخِ»^(٣٩). معنى ذلك: إنَّ كُلَّ مَنْ أُخْرِجَ مِنَ الْمَسْخُوحَةِ وَلَمْ يَنْطَهَرْ كَفَايَةً يَرُدُّ إِلَى الرِّسْوَخَةِ.

(٣٥) كتاب الصراط، ص ١١٧.

(٣٦) كتاب الصراط، ص ١٢٦.

(٣٧) كتاب الصراط، ص ١٢٦.

(٣٨) كتاب الصراط، ص ١٢٧.

(٣٩) كتاب الصراط، ص ١٤٦.

وكتابُ الهَفْتِ والأَظْلَةِ، من جهته، يستند إلى آيات قرآنية أخرى يدلُّ بها على ضرورة التناسخ. منها قوله: «يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ» (٣١ / ١٠)، يعني: كُلُّ مَنْ يُخْرِجُ مِنَ الْأَصْلَابِ مَنْ أَصْلِهِ الَّذِي خُلِقَ مِنْهُ ثُمَّ يُكَرِّرُ سَبْعَ كَرَّاتٍ فِي سَبْعِ أَبْدَانٍ.

وقوله: «مَنْكُمْ مَنْ يَتَوَفَّى وَمَنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمْرِ» (٥ / ٢٢)، أي: إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُنْسَخُ نَسَخًا، وَالْكَافِرَ يُمَسَخُ مَسَخًا فِي أَصْنَافِ الْمَسْخُوعَةِ.

ومنها قوله: «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ. ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ» (٥ / ٩٥)، يعني: فِي دَوْرَةٍ لَا عَقَبَ لَهَا إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، فَإِنَّهُمْ لَا يُمَسَخُونَ»^(٤٠).

وأخيراً، وبعد إتمام مراحل التناسخ التي يمرُّ بها الإنسان جميعها، إلى أين تذهب روحه؟ يجيب كتابُ تعليم الديانة النصيرية مميّزاً بين النصيريين والكافرين بقوله، في سؤال وجواب:

سؤال: إلى أين تذهب أرواحُ أخوتنا المؤمنين عند خروجها من قبورها التي هي قمصانُها اللَّحْمِيَّةُ الدَّمَوِيَّةُ؟

جواب: تذهب إلى العالم الكبير النوراني، وتحظى بالنعيم والحياة الدائمة إلى أبد الأبدين، ودهرِ الدهرين. وتلبسُ قمصانَ الأنوار وهم النجوم.

سؤال: ماذا يحلُّ بالمشرّكين والكافرين والجاحدين لاهوت مولانا؟

جواب: يحلُّ بهم العذابُ في جميع الأدوار والأكوار^(٤١).

(٤٠) انظر كتاب الهفت والأظلة، ص ٥٧.

ثالثاً - أحوال المعاد

يتضمنُ الكلامُ على أحوالِ المَعَادِ عدَّةَ قضايا، منها وصفُ اليومِ الأخير، ومجريات الحساب أمام القضاء الإلهي، ومسألة الثواب والعقاب، ومفهومُ النعيم والجحيم. هذه القضايا، على اهتمام النصيريِّ بها والخوف منها، لم يبحثها بحثاً عميقاً شاملاً، ولم تدوِّن الكتبُ النصيريةُ كلَّ ما يعتقده المؤمنُ به؛ ربَّما كان السببُ ورودها الواضح في القرآن. فإنَّ المؤمنَ يأخذُ تعاليمه فيها من القرآن نفسه. إلا أنَّ بعضَ الإشارات يدلُّ على بعض الشيء.

١. يصف النصيريُّون اليومَ الأخيرَ من الخليقة، بأن علياً سيظهر مجدداً ويعلمُ امتلاكه العالم من أقصاه إلى أقصاه، فيكونُ هو سيِّد الكلِّ وربُّ العالمين. ولن يكونَ بعد هذا الظهور أيُّ ظهورٍ آخر، لأنَّه لن تكونَ بعده غيبة. فـ «مولانا أمير المؤمنين يظهر من دون احتجاب في آخر الزمان بمجدٍ وبهاء عظيم، ويخلصُ أرواح المؤمنين من قبورها التي هي قمصانها اللحمية الدموية، ويجعلها تسكنُ بالأنوار الأبدية»^(٥٠).

ويكونُ الظهور الأخيرَ لعلِّي ظهوراً لجميعِ الناس وكشفاً مطلقاً: «وأما الظهور الطلُّق (المطلق) للخاص والعام (لنصيريين وسواهم) فهو يومُ الكشف»^(٥١). في هذا اليوم يجتمعُ ملوك الأرض وسلطينها بين يدي عليٍّ، أمير النحل؛ وقد أصبحَ اسمه ولقبُهُ في اليوم الأخير «الدبور»، الذي يقمع الخوارج ويستولي على الأقاليم، ويخضعُ المخالفين بالسيف، ويهلكُ الظالمين. يكون هذا بعد اضطرابٍ في الكونِ عظيم، وارتباكٍ بين الأديان والمذاهب

(٤١) كتاب تعليم الديانة النصيرية، السؤالان: ٨١ و٨٢، ص ١٦.

(٥٠) كتاب تعليم الديانة النصيرية، سؤال ٧ ص ٤.

والشرائع التي كرهها العالم. وعَلَيَّ سيخْلُص الكلُّ ليُصْبِحَ هو الكلُّ في الكلِّ.

جاء في كتاب المناظرة:

«تَحْدُثُ فِي الْعَالَمِ أُمُورٌ مِنْ اخْتِلَافِ الْمَذَاهِبِ وَالْأَدْيَانِ وَالشَّرَائِعِ الْمُخْتَلِفَةِ وَالْمَلَلِ الظَّاهِرَةِ الَّتِي يَكْرَهُهَا الْعَالَمُ؛ ثُمَّ ظُهُورِ الْبِدْعِ تَرْتَعِدُ مِنْهَا النَّاسُ، وَبِتَجَدُّدِ فِي الْعَالَمِ أُمُورٍ صَعْبَةٍ تُرْهِبُهُمْ وَتُرْهِقُهُمْ، وَيُظْهِرُ أُمُورٌ سَمَاوِيَّةً مَقْضِيَّةً لَا يُمْكِنُ لِمَخْلُوقٍ دَفْعَهَا وَلَا انْتِفَائِهَا، وَاضْطِرَابِ أُمُورِهِمْ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ.

«وَهَذَا لِقُرْبِ الْقِرَانِ الْعَظِيمِ الَّذِي يَكُونُ فِيهِ ظُهُورُ الْقَائِمِ الْمَهْدِيِّ، وَيَكُونُ ذَلِكَ فِي رُبْعِ الْقِرَانِ، وَإِنْ تَأَخَّرَ فِي الْقِرَانِ، وَهُوَ مَدَّةُ عَشْرِينَ سَنَةً... وَيَكُونُ فِي ذَلِكَ الْعَالَمِ اخْتِلَافٌ وَتَخَالِيفٌ فِي الْمَذَاهِبِ وَالْقَوَانِينِ، يَخَافُونَ مِنْهَا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ. وَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ إِلَى ظُهُورِ الْقَائِمِ الْمَهْدِيِّ لِإِشْهَارِ سَيْفِهِ الْعَظِيمِ، وَلَا يَقْعُدُهُ فِي الْأَرْضِ كُلِّهَا (لَوْجُودِ بَعْضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهَا)، وَيُنَادِي لَهُ مُنَادِي بِالنَّصْرِ وَالْقُدْرَةِ وَالْبَأْسِ الْعَظِيمِ.

«وَيَكُونُ ظُهُورُهُ بَيْنَ الشَّمَالِ وَالصَّبَا وَمَغَارِبِ الْجَنُوبِ. وَالذُّبُورُ يَمْلِكُ جَمِيعَ الْأَرْضِ، وَيَقْمَعُ الْمُلُوكَ وَالْخَوَارِجَ وَالسَّلَاطِينَ، وَيَسْتَوْلِي عَلَى الْأَقَالِيمِ السَّبْعَةِ، وَيَمْلِكُ الدُّنْيَا بِأَسْرَافٍ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا، بِالسَّيْفِ وَالْعَدْلِ وَإِقَامَةِ الْحَقِّ وَتَمْحِيطِ الْجُورِ، وَيَنْفِي الْمَفْسِدِينَ، وَيَهْلِكُ الظَّالِمِينَ، وَيَحْسِنُ السَّيْرَةَ فِي النَّاسِ وَالرَّعِيَّةِ، وَيَغَيِّرُ الْقَوَانِينَ وَالنَّصَبَ فِي الْعَالَمِ»^(٥٧).

٢. بعد هذا اليوم العظيم يكون الحسابُ العادل. فَمَنْ رَجَحَتْ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ أَعْمَالُهُ الْحَسَنَةُ يَكُونُ فِي النِّعَمِ، وَمَنْ كَثُرَتْ شُرُورُهُ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فُرْصَةٌ التَّنَقُّلِ فِي الْقِمَاضِ النَّاسِخِيَّةِ يَكُونُ حَظُّهُ نَاراً مُؤَبَّدَةً. يَكُونُ مَصِيرُ

هؤلاء تماماً كمصير الكافرين والملحدين والمشرّكين والجاحدين من سائر المذاهب والأديان.

٣. ثمّ بعد الحساب، يكون الثواب والعقاب في جهنم وجنة النعيم. والعذاب في النار، كما السعادة في الجنة، لن يكون مادّيّاً، كما في الإسلام. بل كلا السعادة والهلاك روحانيّ. فـ «المعرفة بعليّ والإقرار به هي الجنة. مَنْ عَرَفَ اللَّهَ دخلَ الجنة. وهي استجَنُّ مَنْ عَرَفَهَا من علم التوحيد، وهي التي مَنْ حملها وأقرّب بها كان جنّاً حياً مدى المدى. والجنة: محمّد وسلمان. ومن عرفهم فهو في الجنة»^(٥٣).

وأول درجات الجنة حيث يسكن المؤمن النصيريّ تسمّى «ريح الضوّ»، وتأتيها تسمّى «الضوّ»، ثمّ «ريح الروح»، ثمّ «الروح». ولا يزال يرتفع منزلة منزلة حتى يصفاء، وأدّى شروط الله، ويعرف اسمه، ويذكر كلّ ثوبٍ لبسه (بالتناسخية)، وكلّ ما مرّ عليه. فإذا سكنت الروح، فعند ذلك يصير في النعيم الذي يعرف به الأمور»^(٥٤).

فالجنة إذا هي غير النعيم، هي درجات توصل إلى النعيم. فيها يُفحص المؤمنُ عمّا إذا كان قد أتمّ شروط الديانة، وعمّا إذا عرف في حياته الدنيا «عمس»، وعمّا مرّ فيه في القمصان التناسخية... بعد الجنة يصل المؤمن إلى النعيم حيث السعادة الروحانية، وحيث معرفة «عمس» بحقيقتها، من دون حجاب. في النعيم يعرف المؤمن كلّ شيء. هذا النعيم هو روحاني، لا مادّيّة، كما هو الحال في الإسلام.

يقول كتاب الاسوس: «وليس للمؤمنين في الآخرة أبدان، وإنما هم روحانيّون»^(٥٥).

(٥٣) كتاب المناظرة، ص ١٣٢ ب.

(٥٤) كتاب المناظرة، ص ٢٣ أ.

ويترجّ المؤمنون في الجنّة بحسب رتبهم ومنازلهم. جاء في كتاب
 الهفت والأظلة سؤالُ الجاهل للعالم: «أخبرني هل السموات السبعة كلّها
 واحدة أم قد يتفاضل بعضها على بعض؟ فقال: أمّا السماء الأولى فهي
 مساكن الأئمة، وأمّا الثانية فللنطقاء، وأمّا الثالثة فللنجباء، وأمّا الرابعة
 فللمخلصين، وأمّا الخامسة فللأيتام، وأمّا السادسة فللحجب، وأمّا السابعة
 فللأبواب»^(٥٦).

(٥٥) كتاب الأسوس، ص ٣٣ ب.

(٥٦) كتاب الهفت والأظلة، ص ٨٦.

الفصل الرابع

رتبة تسليم الدين

- أولاً : رتبة التعليق
- ثانياً : رتبة السماع
- ثالثاً : رتبة التسليم بحسب الأذني،
- رابعاً : دور الإمام عند التصديين

أولاً - رتبة التعليق

يحتفل النصيريون برتبة «التعليق»، أو تسليم الدين، لمن بلغ منهم الثمانية عشرة، وكان مؤهلاً لذلك، ومعداً له إعداداً لاثقالاً. وجرّت العادة أن يتسلّم الدين شيخٌ عن شيخ، فتبقى تعاليم الديانة محصورةً في عائلاتٍ دون غيرها. على هذا، ينقسم النصيريون إلى فئتين: خاصّة وعامة، أو عقّال وجهال. وتسمّى رتبة تسليم الدين «معرفة التعليق»، أي تعليق الطالب بالفتة الخاصة، أو أيضاً: تعليق الإمام الدين للطالب.

هذا التعليق يكون على درجات ويقوم على ما يلي^(١):

يقف النقيب، بعد إيراد الخطبة، والولد عن يمينه مكشوف الرأس، ويأمره أن يرفع على رأسه مداس سِيده، ويختصّ من مداسات الجماعة بالوجه الذي تسألون الله به، لأنّه وجه الكمال أن تسألوا شيخي وسيدي (فلان) الدّين أن يقبلني ولداً ومملوكاً، ويطهرني من نجس الشرك والمشبهة، وينقّذني من ظلمة الضلال، ويهديني إلى الصراط المستقيم، وفقكم الله وجعلكم أهلاً لكل خير.

ثم إنّ الجماعة ينهضوا قياماً بأسرهم، ويقولوا له: يا فلان، هذا التلميذ ساكناً بوجه الكمال على أن نسألك حتّى ترضاه وتقبله. فإذا قبل منهم، يرفع النقيب^(٢) ما على رأسه ويجلسه بين يدي الإمام، ويجتمعوا حوله ما شاء من الحاضرين حوله ليشهدوا له عليه.

(١) ننقل بتصحيح بعض العبارات عن مخطوط المكتبة الوطنية بباريس، رقم ١٤٥٠،

ص ١٥٨ ب - ١٦٧ ب: «باب في معرفة التعليق».

(٢) الإمام والنقيب والنقيب هم رؤساء الدين عند النصيريين.

فيقول له الإمام: إعلمْ وَفَقَكَ اللَّهُ، وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ، عِلْمُهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ^(٣). قَالَ النَّبِيُّ: تَنَاحُوا تَنَاسَلُوا أَبَاهِي بِكُمْ الْأُمَمَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَالْدِّينِ^(٤). الْمَلَائِكَةُ أُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ^(٥). وَلَمْ يُرِدْ نِكَاحَ الْجَمَاعِ وَأَنَّمَا هُوَ نِكَاحُ السَّمَاعِ^(٦).

وَأَعْلَمُ أَنَّ هَذِهِ الْجَمَاعَةَ إِنَّمَا اجْتَمَعُوا إِلَّا بِسَبَبٍ عَقْدٍ نِكَاحِك. وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ: مَنْ عَرَفَ مَا يَطْلُبُ هَانَ عَلَيْهِ مَا يَبْذُلُ، وَمَنْ بَذَلَ نَفْسًا مَلَكَ نَفْسًا. وَلَيْسَ النَّاشِئُ بِأَنْفَسٍ مِنْ قَدَسِ الْمَعْرِفَةِ، وَلَا لَكَ نَفْسٌ أَنْفَسُ مِنْ نَفْسِكَ، وَمَا تَشْتَمِلُ عَلَيْهِ صَوْرَتُكَ. فَإِنْ بَذَلْتَ ذَلِكَ زَوَّجْتُكَ بِكَرِيمَةٍ مُوَلَايَ هَذَا (فُلَان) الَّذِي أَعْنِي السَّيِّدَ، فَإِنْ أُبَيِّتَ فَهَذَا إِلَيْكَ.

فَإِنْ وَجَدَ مِنْهُ مَنْعٌ فَيَأْمُرُ (الإمام) يُقِيمُهُ وَيَحْصِلُ لَهُ مِنَ الْجَمَاعَةِ الْمُتَمَرِّينَ (أَيَ الَّذِينَ دَفَعُوا النَّفَقَةَ) مَا أَخْرَجَهُ مِنَ النَّفَقَةِ، فَيُعَادُ إِلَيْهِ. وَإِنْ طَاعَ فَيَلْزِمُ يَدَهُ الْيَمِينَ (أَيَ يَقْبَلُ يَدَ الْإِمَامِ). وَيَقُولُ (الإمام): زَوَّجْتُكَ بِأَمْرِ اللَّهِ وَمَشِيئَتِهِ مُتَّبِعٌ لِسُنَّةِ رَسُولِهِ كَرِيمَةٍ مُوَلَايَ (فُلَان) إِلَى مَا اسْتَوَدَعَهُ اللَّهُ لَكَ عِنْدَهُ، وَهِيَ أَمَانَةٌ مُبْلَغَةٌ إِلَيَّ بِأَمْرِ اللَّهِ...

وَأَنَّ اللَّهَ أَثْبَتَ لَكَ أَمْرًا لَا شَكَّ فِيهِ، وَهُوَ نُورُ الْمَعْرِفَةِ وَحَقِيقَةُ الْإِيمَانِ. وَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ النُّورُ يَنْمُو وَيَتَرَبَّى فِي نَفْسِهِ، وَتَقْوَى حَرَمَتِهِ وَإِرَادَتُهُ لَا تَصَالُ مُسْتَحَقَّهُ وَظَمًا نَفْسِهِ لَطَالِبِهِ، وَحَصَلَ الْإِسْتِعْدَادُ لِقَوْلِهِ، وَهُوَ: وَقَوْعُ النُّطْقَةِ

(٣) سورة النجم ٥٣/٥.

(٤) حديث نبوي.

(٥) آل عمران ٣/١٨.

(٦) النِّكَاحُ هُوَ الْجَمَاعُ الشَّرْعِيُّ بَيْنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ. هُنَا هُوَ نِكَاحُ الدِّينِ أَيْ جَمَاعَ بَيْنَ الْإِمَامِ وَالطَّالِبِ، أَوْ بَيْنَ الْعَالَمِ وَالْمُتَعَلِّمِ. وَفِي مَخْطُوط ٥١٨٨ مِنَ الْمَكْتَبَةِ الْوَطْنِيَّةِ بِبَارِيسَ، ص ١٣٢، هَذَا التَّوْضِيحُ: «يَكُونُ الْعَالَمُ ذَكَرًا وَالْمُتَعَلِّمُ أُنْثَى. وَالنِّكَاحُ هُوَ مَطَارِحَةُ الْعِلْمِ أَيْ أَشْرَاكَ الْعِلْمِ وَإِعْطَاؤُهُ».

وتربية الجنين، لقوله تعالى: حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً^(٧)، وهو إيضاح نور قدس المعرفة، وهي تربية نفسه، وهو بدء نور آقره الله تعالى لك في هذا التكمّل في زمان يحصره مدّة أقلها ستة أشهر، وأوسطها تسعة أشهر وأكثرها أربع سنين. فيرجى ما بين ذلك.

فقد قيل: إنّ لكلّ قضاء قدرًا، ولكلّ قدر أجل، ولكلّ أجل كتاب، يحو الله ما يشاء ويثبت ما يريد، وعنده أم الكتاب^(٨) على صدق مبلغه إسمك وجسمك وروحك ونفسك وعقلك ودهنك وفهمك وعلمك واعتقادك ودينك ودنياك ومعادك وسرك وجهرك وجملة ما يشتمل عليه هيكله ظاهراً وباطناً

أقبلت هذا النكاح ورضيت به؟ فإذا قال نعم، فيقبل (الإمام) ما بين عينيه، ويقول له: بارك الله فيك ولك وفيما أنت طالبه، وسيّر لك الاستعداد لقبوله. ثمّ يتلو عليه: إنّ الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأنّ لهم الجنة^(٩).

ثمّ يُقيمه النقيب إلى سيّده ويقبل (الطالب) يده ورجله والأرض بين يديه. فإذا فعل ذلك فيقول له السيّد: قم وفقك الله. وأمره بشرب سرّ الإمام. فيعتزل ويقف بطرف المجلس، ويشرب سرّ الإمام وسرّ سيّده وسرّ الجماعة: «سرّكم أحسن الله معادكم، وسرّ دينكم وسرّ اعتقادكم، وأنا عبدكم وتحت طاعتكم».

بعد أن يشرب، يقبل أياديهم وأقدامهم. أولاً الإمام، ثمّ الجماعة. والجماعة بأسرهم يشربون سرّ القبول لسيّده، ويقولون: «سرّك (يا فلان) وسرّك وسرّ قبورك. ويا أيها التلميذ هنّث بالوصول». ثمّ إنّهم يجلسون حيث ما كانوا ويحضر ما تيسر من الطيب والبخور^(١٠).

(٧) سورة الأحقاف ٤٥/١٦.

(٨) انظر السور القرآنية التالية: ٧/٣؛ ١٣/٣٩؛ ٤٣/٤.

(٩) سورة التوبة ١١١/٩.

ثم يكتب النقيب التاريخ: الوقت الذي هم فيه، واسم الشهر لئلا يقع خلاف في المدة، والشهور إلى ليلة السماع. وإن حضر من حضر، ولم يحضر التعليق، فلا بأس أن يقلد الحاضرين ويشهدوا على شهادتكم. وإن لم يؤثر ذلك فلا أكره في الدين.

فهذا معنى التعليق. تمّ وكمل.

نضيف إلى هذه الرتبة بعض التوضيح والملاحظات:

إن معرفة الذين منوطة بالرجال من دون النساء، وبالرجال المعدّين لذلك.

وعلى من يتسلم الدين أن يولد من أب وأم نصيريين.

والرجال النصيريون الذين يتزوجون نساء غير نصيريات لا يستطيعون أن يسلموا الدين إلى أولادهم.

ثم إن الوالد لا يستطيع أن يسلم الدين إلى ولده، بل على الوالد أي يدبر لولده والدًا روحياً يقوم بهذه المهمة.

يخلق تسلم الدين قرابة روحية بين الطالب و«العم السيد»، بنوع أن الطالب لا يستطيع أن يتزوج بنات مرشده اللواتي أصبحن أخواته بالروح.

وعلى «العم السيد»، إذا ما سافر وترك الطالب، أن يعلم الإمام بذلك، ليدبر للطالب «سيداً» آخر يكمل تدبيره، أو يحلّه من الدين.

«ولا يجوز للولد أن يتخلّى عن السيد إلا بإذنه. فإن منزلته من سيده بمنزلة الزوجة من البعل. والطلاق للرجال لا للنساء»^(١١).

(١٠) الطيب والبخور من مقومات «القداس» عند النصيريين. تراها في مكانها..

(١١) المخطوط ١٤٥٠، ص ١٦٠.

ثانيًا - رتبة السماع

رتبة السماع معناها السماع المتبادل بين الإمام وتلميذه. هذا يسمع النصائح ويقوم بوفاء العهد والميثاق، وذاك يُسمع تلميذه الوعظ والارشاد ويأخذ عليه العهد والميثاق. وهي تجري كما يلي:

ينهض النقيب وينبئ كل نائم للقيام، ويجري الرتبة في وقت السحر، ويجلس الإمام، وتحضر الجماعة، ويحضر النقيب الطالب بين يدي الإمام. يضع الطالب يده في يد الإمام، ويتلو الإمام هذه الآية من القرآن: «إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ. يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ. فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَنْ نَفْسِهِ. وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِثْقَلُ ذَرَّةٍ مِنْهُ سَعِدَ بِهِ»^(١٢)، واعلم، وفَّقك الله، أنك قد أهلت نفسك لطلب امرٍ عظيمٍ وخَطْبٍ جسيمٍ، لا يحمله إلا كلُّ ملكٍ مُقَرَّبٍ أو نبيٍّ مرسلٍ، أو مؤمنٍ امتحنَ الله قلبه بالعلم والإيمان.

فأخبرني ما الذي قد ثبت عندك وتصور في ذهنك؟ وما أنت طالبه؟

وبعد أن يفهمه النقيب ما يجب أن يجيب به الإمام، وإذا ما حسنَّ عنده جوابه، يقول الإمام عليه قول الله: «إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا»^(١٣) فإذا قال: «سَتَجِدُنِي إِنِشَاءَ اللَّهِ مِنَ الصَّابِرِينَ»^(١٤) يقول الإمام: «إعلم، وفَّقك الله، إنك طالب امرٍ عظيمٍ تحتاج معه إلى أن تُقيم الصلاة بأوقاتها، وتؤدي الزكاة إلى أربابها، وتواظب على المفترضات، وتتجنب الباطل والمحذورات، وتعتمد على

(١٢) سورة الفتح ٤٨/١٠.

(١٣) سورة المزمل ٧٣/٥.

(١٤) سورة الصافات ٣٧/١٠٢.

الحقَّ وتفعَله. وإِيَّاكَ الكَذِبَ، فَإِنَّهُ شَيْنُ الرِّجَالِ وجَلَابُ أَهْلِ الْمَحَالِ وَسِلَاحُ
الْمُنَافِقِينَ؛ وَتَجَنَّبِ الْفُسْقَ... وَيجِبُ أَنْ لَا تَتَكَبَّرَ عَلَى أَحَدٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ...

بعد هذا يأخذُ الإمامُ على الطالبِ العهدَ والميثاقَ...

ثُمَّ يَقُولُ لَهُ النَّقِيبُ: جَعَلْتَ عَلَى نَفْسِكَ عَهْدَ اللَّهِ وَمِيثَاقَهُ وَعَقْدَهُ وَذِمَّتَهُ
وَذِمَّةَ رَسُولِ اللَّهِ... وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ، وَبِاللَّهِ، إِنَّكَ وَكِيلٌ عَلَى هَذَا الْعَقْدِ أَنْ لَا
تَهْدِمَهُ وَلَا تَذِيْعَهُ... قُلْ نَعَمْ عَلَى أَنَّكَ لَا تَذِيْعُ عَلَيْنَا شَيْئًا مِنْ هَذَا الْعَقْدِ، لَا فِي
حَيَاتِنَا وَلَا بَعْدَ وَفَاتِنَا، وَلَا عَلَى حَالِ غَضَبٍ، وَلَا عَلَى حَالِ رِضَا، وَلَا عَلَى
حَالِ مَنَاقِبَةٍ، وَلَا عَلَى حَالِ رَهْبَةٍ، وَلَا عَلَى حَالِ رَعْبَةٍ، وَلَا عَلَى حَالِ شِدَّةٍ، وَلَا
عَلَى حَالِ طَمَعٍ، وَلَا عَلَى حَالِ حَرَمَانٍ... فَإِنِّي، وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ، إِنِّي لَا أَذِيْعُهُ
إِلَى مَخْلُوقٍ بِلِسَانٍ، وَلَا أَكْتُبُهُ فِي صَحِيفَةٍ، وَلَا أَبِيدِي، وَلَا أَسْعَى فِي حَقِّ هَذِهِ
الطَّائِفَةِ بِسُوءٍ، وَلَا أَكْشِفُ مَا أَوْعَظْتُمُوهُ إِلَيَّ وَاسْتَكْتُمُونِي إِيَّاهُ إِلَى مَخْلُوقٍ.
فَإِنْ خَالَفْتَ مَا أَمَرْنَاكَ بِهِ وَأَنْتَ عَلَى مَا ذَكَرْتَهُ، فَإِنَّكَ بَرِيٌّ مِنَ اللَّهِ خَالِقِ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي خَلَقَكَ وَأَحْسَنَ إِلَيْكَ فِي دِينِكَ وَدُنْيَاكَ...

وبعد حلفانِ معظَم، يَقُولُ النَّقِيبُ: إِفْهَمُ مَا يَجِبُ لِسَيِّدِكَ عَلَيْكَ. ثُمَّ
يُعْظِمُ: إَعْلَمْ، وَفَقَّكَ اللَّهُ، إِنَّ سَيِّدَكَ هُوَ رَبُّكَ وَنَبِيُّكَ وَرَسُولُكَ. لَيْسَ هُوَ إِلَهَكَ
وَخَالِقُكَ... وَعَلَيْكَ أَنْ تَكُونَ دَاعِيًا لِسَيِّدِكَ شَاكِرًا مُتَوَدِّدًا، وَأَنْ تَغْفِرَ زَلَّتَهُ،
وَتَرْحَمَ عِبْرَتَهُ، وَتَسْتَرَّ عَوْرَتَهُ، وَتَقْبَلَ عَثْرَتَهُ، وَتَقْبَلَ مَعْذِرَتَهُ، وَتَعُوذَهُ فِي
مَرْضَاتِهِ، وَتَرُدَّ غَيْبَتَهُ، وَتَصَدِّقَ نَصِيحَتَهُ، وَتَقْبَلَ هَدِيَّتَهُ، وَتَشْكُرَ نِعْمَتَهُ،
وَتَحْفَظَ خَلِيلَتَهُ، وَتَشْهَدَ مَوْتَتَهُ، وَتَجِيبَ دَعْوَتَهُ، وَتَحْسَنَ نَصْرَتَهُ، وَتَقْضِيَ
حَاجَتَهُ، وَلَا تَهْتَكَ لَهُ سِتْرًا، وَلَا تَكْشِفَ لَهُ سِرًّا، وَلَا تَحْفَرِ لِأَخِيكَ بَثْرًا...

وبعد انتهاء النصائح، يُقِيمُهُ النَّقِيبُ إِلَى بَيْنِ يَدَيِ الْإِمَامِ الَّذِي يَتْلُو عَلَيْهِ
مِنَ الْقُرْآنِ: «وَأَخَذَ رَبُّكَ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لِيُبَيِّنَهُ لِلنَّاسِ وَلَا يَكْتُمُوهُ
فَنُبْذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهَا ثَمَنًا قَلِيلًا»^(١٥).

ثُمَّ إِنَّ سَيِّدَهُ يَفْتَحُ عَلَيْهِ الْفَتْحَ. وَيَقْبَلُ بَعْدَ ذَلِكَ الطَّالِبَ، ثُمَّ يَقْبَلُ الطَّالِبُ
الْأَرْضَ بَيْنَ يَدَيْ سَيِّدِهِ، وَيَقْبَلُ رَأْسَ الْإِمَامِ وَيَدَهُ.

ثُمَّ يَأْمُرُ الْإِمَامُ النَّقِيبَ أَنْ يَنَاولَ الطَّالِبَ قَدْحًا مِنَ الْخَمْرِ، فَيَشْرَبُ
الطَّالِبُ سِرَّ الْإِمَامِ، ثُمَّ قَدْحًا ثَانِيًا لِيَشْرَبَ سِرَّ سَيِّدِهِ مَرَّشَدِهِ، ثُمَّ قَدْحًا ثَالِثًا
لِيَشْرَبَ سِرَّ الْجَمَاعَةِ.

ثُمَّ يَنْهَضُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْجَمَاعَةِ وَيَشْرَبُ سِرَّ الْقَبُولِ، وَيُقْبَلُوا الْإِمَامَ
إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ الْجَمِيعُ. ثُمَّ يَأْمُرُ الْإِمَامُ الْجَمِيعَ بِالْإِنْصِرَافِ^(١٦).

(١٦) ترى «معرفة التعليق» و «رتبة السماع» في مخطوط مكتبة باريس الوطنية رقم
١٤٥٠، في كتاب المناظرة ص ١٦٠-١٦٧. وقد نقلناها بإيجاز، رغم كونها غير كاملة
بالنسبة إلى ما يقيدنا فيه الأذني.

ثالثاً - رتبة التسليم بحسب الأذني

يروى سليمانُ الأذنيُّ طريقة تسلمه الدينَ النصيري، وقد بلغ الثامنة عشرة، قال:

«إِنِّي وَلِدْتُ فِي مَدِينَةِ إِنْطَاكِيَّةِ سَنَةِ ١٢٥٠ هَجْرِيَّةِ (١٨٣٤م)، وَأَقَمْتُ فِيهَا نَحْوَ سَبْعِ سَنِينَ، ثُمَّ انْتَقَلْتُ إِلَى أَدَنَةَ. وَلَمَّا بَلَغْتُ الثَّامِنَةَ عَشْرَةَ مِنَ الْعُمَرِ أَخَذَ بَنُو طَائِفَتِي يُطْلَعُونَنِي عَلَى أَسْرَارِهِمُ الْبَاطِنِيَّةِ الَّتِي لَا يَكْشِفُونَهَا إِلَّا لِمَنْ بَلَغَ هَذَا السَّنَّ أَوْ سَنَ الْعَشْرِينَ.

١. جَمْعِيَّةُ الْمَشُورَةِ :

«وَفِي ذَاتِ يَوْمٍ اجْتَمَعَ مِنْهُمْ جُمْهُورٌ مِنَ الْخَاصَّةِ وَالْعَامَّةِ وَاسْتَدْعُونِي إِلَيْهِمْ، وَنَاوَلُونِي قَدَحَ خَمْرٍ. ثُمَّ وَقَفَ النَّقِيبُ بَجَانِبِي، وَقَالَ لِي: قُلْ بِسِرٍّ إِحْسَانَكَ يَا عَمِّي وَسَيِّدِي وَتَاجَ رَأْسِي، أَنَا لَكَ تَلْمِيزٌ وَحِذَاؤُكَ عَلَى رَأْسِي.

وَلَمَّا شَرِبْتُ الْكَأْسَ التَّفَتَّ إِلَيَّ الْإِمَامُ قَائِلاً لِي: هَلْ تَرْضَى أَنْ تَرْفَعَ أَحْذِيَّةَ هَؤُلَاءِ الْحَاضِرِينَ عَلَى رَأْسِكَ إِكْرَامًا لِسَيِّدِكَ؟

فَقُلْتُ: كَلَّا، بَلْ حِذَاءَ سَيِّدِي فَقَطْ.

فَضَحِكَ الْحَاضِرُونَ لِعَدَمِ قَبُولِي الْقَانُونَ. ثُمَّ أَمَرُوا الْخَادِمَ فَاتَى بِحِذَاءِ السَّيِّدِ الْمَذْكُورِ، فَكَشَفُوا رَأْسِي وَوَضَعُوهُ عَلَيْهِ. وَجَعَلُوا عَلَى الْحِذَاءِ خُرْقَةً بَيْضَاءَ. ثُمَّ أَخَذَ النَّقِيبُ يَصْلِي عَلَيَّ لِكَيْ أَقْبَلَ السِّرَّ. وَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ رَفَعُوا الْحِذَاءَ عَنْ رَأْسِي وَأَوْصُونِي بِالْكَتْمَانِ وَأَنْصَرَفُوا.

فَهَذِهِ الْجَمْعِيَّةُ يَسْمُونَهَا: الْمَشُورَةُ.

٢. جمعية الملك :

«ثم بعد أربعين يوماً اجتمع جمهور آخر، واستدعوني إليهم. ووقف السيد بجانبني، ويديه كأس خمر، فسقاني الكأس، وأمرني بأن أقول "سر ع م س". أما العين فهي علي، ويسمونه المعنى. وأما الميم فهي محمد، ويسمونه الإسم والحجاب. وأما السين فهي سلمان الفارسي، ويسمونه الباب.

ثم بعد ذلك قال لي الإمام: إنه فُرض عليك أن تتلو هذه اللفظة، وهي سر عمس كل يوم خمسمائة مرة. ثم أوصوني بالكتمان وانصرفوا.

وهذه الجمعية الثانية يسمونها: جمعية الملك.

٣. تسليم السر :

«ثم بعد سبعة أشهر (والمدة للعامة تسعة أشهر)، اجتمع جمهور آخر أيضاً واستدعوني حسب عادتهم، وأوقفوني بعيداً عنهم. ونهض وكيل من بين الجماعة، والنجيب عن يمينه، والنجيب عن شماله، ويبد كل منهم كأس خمر واستقبلوا نحو الإمام مترنمين الترنيمة الثالثة، التي هي للحسين بن حمدان الخصيبي... وبعد ذلك توجهوا نحو المرشد الثاني مترنمين له هذه الترنيمة:

سألت عن المكارم أين حلوا	بعض الناس دلوني عليك
بحق محمد مع آل بيته	إرحم من أتى يقبل يدك
قصدتك لا تخيب فيك ظني	نحن اليوم محسوبين عليك.

ثم وضعوا أيديهم على رأسه وجلسوا. وأما هو فنهض قائماً، وأخذ القدح من الوكيل، وخر ساجداً، وقرأ سورة السجود، وهي الفصل السادس^(١٧)، ورفع رأسه وقرأ سورة العين، وهي الفصل التاسع، ثم شرب الكأس وقرأ سورة السلام، وهي الفصل السابع.

ثم قام متوجّهاً نحو الإمام قائلاً: نعم نعم نعم يا سيدي الإمام. فقال له الإمام: ينعم عليك وعلى من حوالبك. لقد علمت ما لم تعلمه هذه الجماعة لأنك أخذت القدح بيدك وشربت وسجدت وسلمت ولله السجود. فما هي حاجتك وماذا تريد! فقال: أريد أن أتمسّى بوجه مولاي. ثم انصرف ونظر نحو السماء ورجع إليهم قائلاً: نعم نعم نعم يا سيدي. فأجابه الإمام كالأول: ما حاجتك وماذا تريد؟ فقال لي: حاجة أريد قضاها. فقال اذهب اقضها. ثم انصرف عنهم.

ودنا مني لكي أقبل يديه ورجليه. فقبلتهما ورجع إليهم أيضاً وقال: نعم نعم نعم يا سيدي الإمام. فقال له الإمام ما مرأذك وماذا تريد؟ فأجابه أنه تراءى لي شخص بالطريق فقال: ألم تسمع ما قال سيدنا المنتجب الدين العاني: الليل يجزع منه كل صنيدي.

فأجاب: لي قلب قوي ولا خوف عليّ.

ثم نظر إليّ أيضاً والتفت إليهم وقال: هذا الشخص اسمه فلان، وهو قد أتى ليتأدّب أمامكم.

فقال: من دله علينا؟

فأجاب: المَعْنَى القديم، والإسم العظيم، والباب الكريم. وهي لفظة عَمَس.

فقال الإمام: اثبت به لنراه.

فأخذ المرشد بيدي اليمنى وذهب بي إلى الإمام. فلما دنوت منه مدّ لي رجليه فقبلتهما ويديه أيضاً. وقال لي: ما حاجتك وماذا تريد أيها الغلام؟ ثم نهض النقيب ووقف بجانبني وعلمني بأن أقول: بسرّ الذي أنتم فيه، يا معاشر المؤمنين.

ثُمَّ نَظَرَ إِلَيَّ بَعْبُوسَةً وَقَالَ: مَا الَّذِي حَمَلَكَ عَلَى أَنْ تَطْلُبَ مِنَّا هَذَا السِّرَّ الْمَكْلَلُ بِاللُّوْلُوِّ وَالْدَرِّ وَلَمْ يَحْمِلْهُ إِلَّا كُلُّ مُلَاكٍ مُقَرَّبٍ أَوْ نَبِيٍّ مُرْسَلٍ؟ إَعْلَمُ يَا وَلَدِي أَنَّ الْمَلَائِكَةَ كَثِيرُونَ وَلَا يَحْمِلُ هَذَا السِّرَّ إِلَّا الْمُقَرَّبُونَ. وَالْأَنْبِيَاءُ كَثِيرُونَ وَلَيْسَ مِنْهُمْ مَنْ يَحْمِلُ هَذَا السِّرَّ إِلَّا الْمُرْسَلُونَ. وَالْمُؤْمِنُونَ كَثِيرُونَ وَلَيْسَ مِنْهُمْ مَنْ يَحْمِلُ هَذَا السِّرَّ إِلَّا الْمُتَحَنُّونَ. أَتَقْبَلُ قَطْعَ الرَّأْسِ وَالْيَدَيْنِ وَالرِّجْلَيْنِ وَلَا تَبِيحُ بِهِذَا السِّرَّ الْعَظِيمُ؟

فَقُلْتُ لَهُ: نَعَمْ.

فَقَالَ لِي: أُرِيدُ مِنْكَ مِائَةَ كَفِيلٍ.

فَقَالَ الْحَاضِرُونَ: الْقَانُونَ يَا سَيِّدَنَا الْإِمَامَ.

فَقَالَ إِكْرَامًا لَكُمْ لِيَكُنْ اثْنَا عَشَرَ كَفِيلًا.

ثُمَّ قَامَ الْمُرْشِدُ الثَّانِي وَقَبَّلَ أَيْدِيَ الْإِثْنَيْنِ عَشَرَ كَفِيلًا، وَأَنَا أَيْضًا قَبَّلْتُ أَيْدِيَهُمَا. ثُمَّ نَهَضَ الْكَفَلَاءُ وَقَالُوا: نَعَمْ نَعَمْ يَا سَيِّدِي الْإِمَامَ.

فَقَالَ الْإِمَامُ: مَا حَاجَتُكُمْ أَيُّهَا الشَّرَفَاءُ؟

قَالُوا: أَتَيْنَا لِنَكْفَلَ فَلَانًا.

فَقَالَ: إِذَا بَاحَ بِهِذَا السِّرَّ أَتَا تُوتُونِي بِهِ لِكِي نَقْطَعَهُ تَقْطِيعًا وَنَشْرَبَ دَمَهُ؟

فَقَالُوا: نَعَمْ.

فَأَجَابَ وَقَالَ: لَسْتُ أَكْتَفِي بِكَفَالَتِكُمْ فَقَطْ؛ بَلْ أُرِيدُ اثْنَيْنِ مُعْتَبَرَيْنِ يَكْفُلَانِي.

فَجَرَى وَاحِدٌ مِنَ الْكَفَلَاءِ وَأَنَا وَرَاءَهُ وَقَبَّلَ أَيْدِيَ الْكَفِيلَيْنِ الْمَطْلُوبَيْنِ وَقَبَّلْتُهُمَا أَنَا أَيْضًا.

ثُمَّ نَهَضَا قَائِمَيْنِ وَأَيْدِيَهُمَا مَوْضُوعَةٌ عَلَى صَدْرِيهِمَا، فَالْتَقَتَ إِلَيْهِمَا الْإِمَامُ وَقَالَ: اللَّهُ يَمْسِكُكُمَا بِالْخَيْرِ أَيُّهَا الْكَفِيلَانِ الْمُعْتَبَرَانِ الطَّاهِرَانِ أَهْلَ الْبَرَشِ وَالْكَرْشِ فَمَاذَا تَرِيدَانِ؟

فاجابا: إِنَّا قَدْ أَتَيْنَا لِنُكْفَلَ الْإِثْنِي عَشَرَ كَفِيلاً وَهَذَا الشَّخْصَ أَيْضاً.
فَقَالَ: فَإِذَا هَرَبَ قَبْلَ أَنْ يُكْمَلَ حِفْظُ الصَّلَاةِ أَوْ بَاحَ بِهِذَا السِّرَّ، هَلْ تَأْتِيَانِي بِهِ لِنُعَدِّمَ حَيَاتَهُ؟
فَقَالَا: نَعَمْ.

قَالَ الْإِمَامُ: إِنَّ الْكِفْلَاءَ يَفْنَوْنَ وَكِفْلَاءَ الْكِفْلَاءِ يَفْنَوْنَ، وَأَنَا أُرِيدُ مِنْهُ شَيْئاً لَا يَفْنَى.
فَقَالَا لَهُ: إِفْعَلْ مَا شِئْتَ.

فَالْتَفَتَ إِلَيَّ وَقَالَ: ادْنُ مِنِّي يَا غُلَامَ. فَدَنَوْتُ مِنْهُ، وَحِينَئِذٍ اسْتَحْلَفَنِي بِجَمِيعِ الْأَجْرَامِ السَّمَاوِيَّةِ بِأَنْ لَا أُبَيِّحَ بِهِذَا السِّرَّ. ثُمَّ نَاولَنِي كِتَابَ الْمَجْمُوعِ فِي يَدِي الْيُمْنَى وَعَلَّمَنِي النَّقِيبُ الْوَاقِفُ بِجَانِبِي أَنْ أَقُولَ: تَفَضَّلْ حَلْفُنِي يَا سَيِّدِي الْإِمَامَ عَلَى هَذَا السِّرِّ الْعَظِيمِ، وَأَنْتَ بَرِيءٌ مِنْ خَطِيئَتِي.

فَأَخَذَ الْكِتَابَ مِنِّي وَقَالَ: يَا وَلَدِي! أَلْخَلِّكَ لَيْسَ لِأَجْلِ مَالٍ وَلَا جَوَارٍ بَلْ لِأَجْلِ سِرِّ اللَّهِ فَقَطْ، كَمَا حَلَفْنَا مَشَايخُنَا وَسَادَاتِنَا.

وَهَكَذَا تَكَرَّرَ الْعَمَلُ وَالْقَوْلُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. ثُمَّ وَضَعْتُ يَدِي عَلَى (كِتَابِ) الْمَجْمُوعِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، حَالِفاً بِهِ لَهُ أَنْ لَا أُبَيِّحَ بِهِذَا السِّرَّ مَا دُمْتُ حَيًّا...

ثُمَّ قَالَ الْإِمَامُ: عَلِّمْ يَا وَلَدِي أَنْ الْأَرْضَ لَا تَقْبَلُ فِيهَا مَدْفُونًا إِنْ أُبْحَتَ بِهِذَا السِّرَّ وَلَا تَعُودُ تَدْخُلُ الْقَمْصَانَ الْبَشَرِيَّةَ؛ بَلْ حِينَ وَفَاتِكَ تَدْخُلُ قَمْصَانَ الْمَسُوخِيَّةِ وَلَيْسَ لَكَ مِنْهَا نَجَاةٌ أَبَدًا.

ثُمَّ أَجْلَسُونِي بَيْنَهُمْ وَكَشَفُوا رَأْسِي وَوَضَعُوا عَلَيْهِ غِطَاءً. ثُمَّ إِنَّ الْكِفْلَاءَ وَضَعُوا أَيْدِيَهُمْ عَلَى رَأْسِي، وَأَخَذُوا يَصْلَوْنَ، فَقَرَأُوا أَوَّلَ سُورَةِ الْفَتْحِ وَالسَّجُودِ وَالْعَيْنِ، ثُمَّ شَرَبُوا خَمْرًا وَقَرَأُوا سُورَةَ السَّلَامِ، وَرَفَعُوا أَيْدِيَهُمْ عَنْ رَأْسِي وَأَخَذَنِي «عَمُ الدَّخُولِ»، وَسَلَّمَنِي إِلَى مَرشَدِي الْأَوَّلِ، ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِهِ كَأْسَ خَمْرٍ وَسَقَانِي وَعَلَّمَنِي أَنْ أَقُولَ: «بِسْمِ اللَّهِ، وَبِاللَّهِ، وَسِرُّ

السيد أبي عبد الله، العارف بمعرفة الله، سرّ تذكاره الصالح سرّه أسعده الله».

ثمّ انصرفت الجماعة، وأخذني السيد إلى بيته، واسمّه أحمد أفندي بن رضوان آغا، من أعيان مدينة أدنه؛ والمرشد الثاني اسمه الشيخ صالح الجبلي رئيس الرمالين. ثمّ ابتدأ السيد يعلمني أولاً التبرّي، وهو سورة الشتاء^(١٨). وحينئذ أطلعني على صلاتهم المشهورة^(١٩).

يرى القارئ بعض الفروقات بين رواية الأذني ورواية المخطوط ١٤٥٠. ومرد ذلك إلى كون الأذني ينقل إلينا ما عند الشماليين، والمخطوط ينقل ما عند الحيدريين. الشماليون والحيدريون هما فريقان كبيران في الديانة النصيرية، لكل منهما نظرة مختلفة في الديانة وفي العقيدة، وممارسات خاصّة للعادات والاحتفالات الدينية، نراها في أبوابها.

(١٨) أنظرها في ملحق الكتاب.

(١٩) كتاب الباكورة السليمانية في كشف أسرار الديانة النصيرية ٧-٢.

رابعاً - دور الإمام عند النصيرين

يرأس الجماعة المؤمنة إماماً، يتَّصفُ بصفاتٍ روحيةٍ وخلقِيَّةٍ وعقلِيَّةٍ كبيرة، وتقعُ عليه مستلزماتُ الإيمان وفروضه، ويترتَّبُ عليه واجباتٌ نحو جماعته تَضَعُهُ في منتهى المسؤولية. فهو سيِّدُ الجماعة، ورئيسُهم ومربيُّهم، والمسؤولُ عنهم، ومحقِّقُ طموحهم. وهو القيمُ على أمورِ الدين، وكتمانِ سرِّ الديانة، ومعلِّمُ فروضها وواجباتها، وكاهنُ أسرارها، ومنشئُ رجالها، ومدرَّبُ عقَّالها... وبكلمة: الإمامُ هو نائبُ الله على الأرض.

جاء في «شرح الإمام»^(٢٠): إنَّ «الإمامَ يحتاجُ إلى الصبرِ والأناةِ والعلمِ والرأيِ والفطنةِ والذكاءِ والعفةِ والمروءِ والشجاعةِ والسَّخاءِ والتدبيرِ والسياسةِ والأدب...»

«وينبغي أن يجمعَ شروطُ العدالة، وشروطُ المؤدَّنِ الذي يدعو إلى الصلاة والفلاح، وشروطُ الأمانة والثقة، لأنَّ عنده دينَ الله وسره وخزائنه، وينبغي أن يجمعَ شروطُ المجاهدين... فإنَّه هو الطبيبُ للأرواح. وينبغي أن يكونَ فيه شروطُ المنجِّمِ فإنَّه هو منجِّمُ الدينِ ومهندسُ العقول. وشروطُ التأليف، فإنَّه هو مؤلِّفُ الكلماتِ العقلية.

«وينبغي أن يكونَ فيه حرصٌ للزرَّاعين ومعرفةُهم في الأراضي وأوقاتِ الزراعة وسقايتها، فإنَّه يحرثُ الدينَ ويعمرُ الدينَ بالحقيقةِ ويحفرُ الأنهارَ ليجريَ فيها الماءُ الحقيقي الذي هو علمُ الباطن...»

(٢٠) «شرح الإمام» مخطوط المكتبة الوطنية في باريس، رقم ١٤٥١، صفحة ١٥٥ ب -

«وينبغي أن يكون فيه شروطُ الرعاَةِ في حفظِ الأغنامِ ورعايتها، لأنَّه هو الرّاعي بالحقيقة. وقد قال جعفر الصادق: كلُّ مسؤولٍ عن رعيّته والحقُّ موجودٌ لِطالِبِهِ.

«هذه هي شروطُ الإمامة وفضائلُ الإمام. ولا يليقُ لإمام أن يكون فيه نقصٌ من دنيا ولا من دين، بل يكونَ كاملَ الخُلُقَةِ والخلقِ والدين. ولا يكونُ هَمَازاً لَمَازاً، ولا غَمَازاً ولا نَمَاماً، ولا فاسِقاً ولا مُرتاباً ولا مُرأثياً، ولا صاحبَ ضحكة، ولا ميّالاً ولا صاحبَ وجهين...»

«ومَن لا يكونُ بهذه الفضائلِ والصفّاتِ لا يجوزُ له أن يتأمّم -أي يصبح إماماً- في جماعة»...

وفي كتاب «المناظرة»^(٢١) ذكرُ ما يجبُ أن يقومَ به الإمام، إذ لا يتقدّم أحدٌ على جماعةٍ إلّا بعد أن يتبيّنَ علمه، ويظهرَ فعله. والعلماء ورثةُ الأنبياءِ والأوصياء. وهم أنوارُ الله في عالمه.

ومما في كتب النصيرية من أعمالِ الإمام ودوره بعضُ ما يجب عليه من واجبات. فـ«واجبٌ على الإمام، إذا حضرَ مجلسَ الحكم والعدل، أن يأمرَ النقيبَ أن يأمرَ الجماعةَ قبلَ إشراعِ الطعام أن يتفقَدَ مَن كانَ حاضراً وغائباً. ويساوي بين الغنيِّ والفقير. ومَن كان له دعوةٌ على أحدٍ من الإخوان، فيقف هو وخصمه بين أيدي الإمام ويتحاققوا على أخذه وإعطائه. فمَن ثبتَ عليه الجريمةُ والخطاُ فيقطعوه، إماماً كان أو نقيباً. فإن كان إماماً فينبئُ مكانه نائبٌ وكذلك النقيب. ولا يقولُ الحاكم ما صحَّ عندي لأنَّ الحكمَ له لا لغيره؛ ومتى بدا من أحدٍ من الجماعة ذنبٌ فيوجب المقاطعة فيقطعوه ليتأدّب به غيره.

«وبعد أداء الفريضة يأمر الإمام للنقيب أن يأمر الجماعة: مَنْ كان له سؤال واجب فيقوم إلى بين يدي الإمام ويشرب سرّه ويقبل يده، ويسأله عما بدا له، فإن كان السؤال ممّا لا يمكن لضعف الجماعة فيورد على الجميع، وإن كان السائل لا يحمل جواباً ما سأل عنه لقصر فهمه وسقوط درجته، فلا بأس أن يقول له: الله وملائكته وأولو الأمر من المؤمنين، ما عندي جواب ما سألت عنه. وإن كانت الجماعة لا تحمل الجواب فيردّ منه إليه عند حركة الشهوة، ويحضروا مَنْ كان من المتعلّقين، وطالّب العلم، ويذكرون أخباراً تحرّضهم على المعرفة، وأشعاراً تشوّقهم. فإذا غلب عليهم الشراب فيصّرفون مَنْ كان من الضعفاء. فيتذكروا في ذلك اليوم. وبعد ذلك يأمر النقيب الجماعة بالمسائل والمباحث والمطارحة في العلم والتمتّع بالنظر بعضهم ببعض.

«وهكذا تكون مجالس المؤمنين وسيرة الموحّدين»^(٢٢).

ونقل إلينا سليمان الأذني نظرة العامة إلى أئمتهم فقال: وهؤلاء الأئمة مهمما رسموا من الطقوس أو غيرها، فالعامة تُصدّقه وتقبله بكلّ رضى لظنّها بأنهم لا يغلطون. ثمّ بعد وفاة هؤلاء الأئمة تنتقل وظيفتهم إلى خلفائهم. وكثيرون من العامة يعتقدون بأنّ الشيوخ لا يغيطون، كما كنتُ أعتقد بهم. كذلك، لما كنتُ حديث السنّ وصار بيني وبين بعض الناس شروطٌ بشأن ذلك. ثمّ أتانا إمامٌ منهم اسمه (فلان)... فراقبته ورأيت أنّه لا يفرق عن بقيّة الناس بشيء من هذا القبيل. وما شاهدتُ شيئاً يثبت فكري بهذه القضية، فاطلعتُ على غيره فكان منه كما كان من الأوّل»^(٢٣).

(٢٢) أنظر مخطوط المكتبة الوطنية بباريس رقم ١٤٥٠ ص ٧٨ب-٧٩ب.

(٢٣) الباكورة، ص ٥٦.

ويثبت قولَ الاذني مخطوطُ برلين. قال: «والنصيرية، بوجه العموم، يعتقدون بمشايعهم أنهم يفهمون المستقبل. ولا بد لكل إنسان منهم أن يستشير الشيخ في كل عمل يصنعه. حتى إذا أحد منهم أراد أن يبني بيتاً لا بد من أن يستدعي الشيخ يحسب له إن كان يوضع الباب غرباً أو شرقاً أو قبلة أم شمالاً. وإذا أراد أحد يتزوج بنتاً فقبل أن يخطبها يستشير الشيخ عنها إن كانت هي ذات سعد أو نحس. وإذا أحد أراد أن ينتقل من قرية إلى قرية أخرى أو من محلٍّ لآخر لا بد من أن يستشير الشيخ إن كانت النقلة توافقه بأول القمر أم بأخره أم بنصفه. وعلى حسبما يرشده ذلك الشيخ يفعل الرجل»^(٢٤).

ثم لا يكون عيد أو احتفال أو اجتماع أو مناظرة إلا برئاسة إمام، أو من ينوب عنه. ويعاون الإمام في إدارة الجماعة المؤمنة ومجالس المؤمنين نقيبٌ ونقيب. هذان يقومان بخدمة المؤمنين لقاء جعلٍ معين، ويعلمان العامة حفظاً الشريعة، من دون العقيدة التي هي من شأن الخاصة. وعبء تسليم الدين يقع على الثلاثة معاً الذين يختارون لهذه المهمة الأساسية من ينوب عنهم كـ «العم السعيد» و «المرشد» و «الوكيل». فالإمام يمثل علياً، والنقيب محمداً، والنقيب سلمان. وللنقيب اثنا عشر تلميذاً يُسمون: الناجي، الحامد، الدليل، الغافر، الراجي، البشير، النذير، الكافل، المُجيب، الحامد، المحيي، الراهب.

الفصل الخامس

مَراتِبُ النّصِيبِينِ

- أولاً : مراتب العالم التّوراني
ثانياً : مراتب العالم البشري
ثالثاً : التدرّج في المراتب

أولاً - مراتبُ العالمِ النُّورانيِّ

جاء في تعليم الديانة النصيرية: «إنَّ العوالمَ هي كثيرة، لا يعلمَ عددها إلا خالقُها. ومنها العالمُ الكبيرُ النُّورانيُّ، والعالمُ الصغيرُ البشريُّ الترابيُّ الجنس»^(١).

أمَّا العالمُ الكبيرُ النُّورانيُّ فهو السماء التي هي نورُ الأنوار. وهو يحتوي على سبع مراتب قبل ظهورهم في العالمِ البشري. وهم: الأبواب، والأيتام، والثَّقَباء، والنَّجباء، والمختصُّون، والمخلصون، والمتحنُّون.

هذه المراتب ظهرت مع ظهور الله في الطبيعة البشرية، وتجلَّت في أشخاصٍ معيَّنين معروفين في التاريخ النُّصيري. كلُّ مرتبة من هذه المراتب لها عملُها. ولها معارفها. وعددها، حتى الظهور الإلهي الأخير، محدود.

١ - مرتبة الأبواب. يستمدُّ البابُ نورَه من الاسم. كان ظهوره في التجلي الإلهي الأخير في سلمان الفارسي. النُّصيريُّ المؤمن يستطيع، إذا ما علا في تجوهره، بلوغَ هذه المرتبة الإلهية والاستقرار فيها مغبوطاً. ولكن دون الحصول عليها، لأنَّها مرتبةٌ إلهيةٌ لا بشرية.

وفي حالِ بلوغِ المرتبة الإلهية «يكونُ معايِنًا لها بالنظر. يكونُ إن شاء غائباً، وإن شاء حاضراً وشاهداً وثابتاً ومعايِنًا ومستمعاً، لا يقرَّبُ عليه شيء من طلبته وإرادته وبغيته. ويكون عند ذلك سببٌ من أسباب الله، وحجةٌ على أوليائه، ونقمةٌ على أعدائه، وسراجاً يُستضاء به... فإنَّه إذا تكاملت به السبع العقاب^(٢) فإنَّما وراءها ظهورُ مولاه، وعيائهُ إيَّاه، وسماعهُ

(١) كتاب تعليم الديانة النصيرية، السؤال ٥٣، ص ١١٣.

لخطابه، وبلوغه إرادته... فإِنَّه، إذا صار إلى ذلك العقبة السابعة وحصل فيها، فقد خرج عن التعبد^(٣)، وصار حرّاً محرراً^(٤).

«فاذا صار إلى العقبة السابعة وحصل فيها... وصفا... فعند ذلك يظهر له الاسم، وهو الحجاب، فيعائنه ويشاهده، ويشهد أفعاله، ويُطلعه على علم تكوينه... فإذا أرادَ حضورَه حضر، وإن أحبَّ أقامَه بمكان من الأماكن، وإن أنسَ إلى البشرية بأشْرهم ويؤنسهم بنفسه... يجلسُ بين أقوام فيحدثهم ويكلّمهم بلسانٍ من الألسنِ الجارية فيما بينهم، وينصرف عنهم فلا يروه ولا يعلمون به»^(٥).

عدد الأبواب أربعمائة، لا يتغير، لا يزيد ولا ينقص.

٢ - مرتبة الأيتام الخمسة. تظهر الأيتام مع كل ظهور إلهي عبر التاريخ. وقد ظهوروا، في الكشف العلوي الأخير في أشخاص خمسة هم: المقداد الذي يستمدُّ نوره من نور الباب الذي هو سلمان الفارسي، وأبو الذرّ الغفاري يستمدُّ نوره من المقداد، وعبد الله بن رَواحة يستمدُّ نوره من أبي الذرّ، وعثمان يستمدُّ نوره من عبد الله بن رَواحة، وقنبر يستمدُّ نوره من نور عثمان.

كل واحد من هؤلاء الأيتام الخمسة يتولّى مهمةً معيّنة في الخليقة، ويهتمُّ بمرتبة من المراتب التالية: فالمقداد يتولّى مرتبة النُقباء، وأبو الذرّ مرتبة النجباء، وعبد الله بن رَواحة مرتبة المختصّين، وعثمان مرتبة المخلصين، وقنبر مرتبة المتحقّنين.

(٢) العقاب جمع عقبة، وهي منزلة من منازل الصراط

(٣) التعبد يعني العبودية ضد الحرية

(٤) كتاب الصراط، ص ٩٢ - ٩٦.

(٥) المرجع نفسه، ص ٩٨ وب.

سَمَّاهُم البابُ أَيْتَاماً لِأَنَّهُمْ «أَيْتَمُوا بِالْبَابِ وَأَيْتَمَ بِهِمْ مَنْ كَانَ بَعْدَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْمَرَاتِبِ»^(٦). يَعْنِي: الْيَتِيمُ هُوَ مَنْ لَا شَبِيهَ لَهُ، لَيْسَ لَهُ أَبٌ وَلَا أُمٌّ، لَا أَخٌ وَلَا أُخْتُ، وَلَا آيَةُ صِلَةٍ مَعَ أَحَدٍ. مِنْ ذَلِكَ "يَتِيمُ عَصْرِهِ"، أَيُ فَرِيدُ عَصْرِهِ، لَا يَشْبِهُهُ أَحَدٌ بِمَا هُوَ عَلَيْهِ.

عدد الأيتام «خمسماية». ولها سبعة من الدرج، وهم المشارق والمغارب والأقمار والأهلة والنجوم والرعود والبروق»^(٧).

٣ - مرتبة النقباء. وهم اثنا عشر نقيباً، وإنما سَمَّوْا نِقَبَاءَ، لِأَنَّهُمْ نَقَّبُوا عَمَّا فِي الصُّدُورِ، مِنْ قَوْلِ اللَّهِ: "نَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ"^(٨)، أَيُ لَيْسَ ثَمَّةُ شَيْءٍ يَحِيصُ عَنْ مَعْرِفَةِ النَّقِيبِ، أَعْنِي بِذَلِكَ أَنَّ جَمِيعَ الْمَرَاتِبِ الَّتِي مِنْ دُونِ النِقَبَاءِ لَا يَخْرُجُونَ عَنْ مَعْرِفَةِ النَّقِيبِ.

«عدد النقباء ستمائة، ولها سبعة من الدرج، وهم الصلاة والزكاة والحج والصيام والهجرة والجهاد والدعاء»^(٩).

٤ - مرتبة النجاء. يستمدون نورهم من نور النقباء. سَمِّيَ النَّجِيبُ نَجِيباً لِأَنَّهُ نَجَبٌ وَسَعَى إِلَى مَعْرِفَةِ بَارِيهِ وَاسْمِهِ وَبَابِهِ وَمَنْ يَلِيهِمْ مِنَ الْمَرَاتِبِ.

«عدهم سبعماية. ولها سبعة من الدرج وهم: الجبال والمعصرات والبحار والأنهار والرياح والسحاب والصواعق»^(١٠).

٥ - مرتبة المختصين تستمد نورها من النجباء. سَمِّيَ الْمُخْتَصِنُ

(٦) رسالة البيان، ص ١٥٥-٥٨ ب.

(٧) تعليم الديانة النصيرية، سؤال ٥٨.

(٨) سورة ق ٣٦/٥٠.

(٩) تعليم الديانة النصيرية، سؤال ٥٩.

(١٠) المرجع نفسه، سؤال ٦٠.

مختصاً لأنه اختصَّ ابتداءً، أيَّ أوَّل مَنْ اختصَّ بمعرفة الباري واسمه وبابه ومن يليه من أهل المراتب بعده.

عدهم «ثمان مائة. ولها سبعة من الدرج، وهم: اللَّيْل والنَّهَار والغَداء والعشاء والغَدو والأصيل والسيل»^(١١).

٦ - مرتبة المخلصين يستمدون نورهم من المختصين. سمي المخلص مخلصاً لأنه أخلص لباريه واسمه وبابه.

عدهم «تسعمائة. ولها سبعة من الدرج وهم: الأنعام والدَّوَاب والإبل والنَّحْل والطَّيْر والصَّوامع والبيع»^(١٢).

٧ - مرتبة المتحنين يستمدون نورهم من المخلصين. سمي المتحن ممتحناً لأنه كان سابع سبع مراتب، فامتحن فيها فثبت، وحمل أمر الامتحان، ولحق من تقدّمه من المراتب.

عدهم «ألف ومائة. ولها سبعة من الدرج وهم: البيوت والمساجد والنَّخْل والأعْنَاب والرَّمان والزَّيتون والتِّين»^(١٣).

«فهذه السبعة مراتب. وكلُّ مرتبة لها سبع درجات. الجملة تسعة وأربعون درجة»^(١٤).

عدد المراتب جميعها: خمسة آلاف مرتبة في العالم النوراني العلوي. يليها سبع مراتب في العالم البشري السفلي.

(١١) تعليم الديانة النصيرية، سؤال ٦١.

(١٢) المرجع نفسه، سؤال ٦٢.

(١٣) تعليم الديانة، سؤال ٦٣.

(١٤) المرجع نفسه، سؤال ٦٣.

ثانياً - مراتب العالم البشري

جاء في تعليم الديانة النصيرية: «أما العالم الصغير البشري الترابي^{١٥} الجنس فهو الأرض»^(١٥). وهو يحتوي على سبع مراتب. هي:

١ - **المقربون**. سُمُّوا كذلك لأنَّ الله قال فيهم: "وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ، أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ"^(١٦)، ولأنَّهم سبقوا جميع المراتب البشرية إلى معرفة باريهم واسمِهِ وبَابِهِ وَمَنْ سبقهم من المراتب النَّورانية. عددهم أربعة عشر ألفاً^(١٧).

٢ - **الكاروبيون**. سُمُّوا كذلك لأنَّهم رُفِعَ عنهم كَرْبُ البشرية لَمَّا عرفوا باريهم واسمَهُ وبَابَهُ وَمَنْ سبقهم من المراتب. عددهم خمسة عشر ألفاً^(١٨).

٣ - **الروحانيون**. سُمُّوا كذلك لأنَّهم رَاحُوا إلى النَّورانية لَمَّا عرفوا باريهم واسمَهُ وبَابَهُ وَمَنْ سبقهم من المراتب. عددهم ستة عشر ألفاً^(١٩).

٤ - **المقدَّسون**. سُمُّوا كذلك لأنَّهم قُدِّسُوا بروح القدس، ولأنَّهم عَرَفُوا باريهم واسمَهُ وبَابَهُ وَمَنْ سبقهم من المراتب. عددهم سبعة عشر ألفاً^(٢٠).

(١٥) تعليم الديانة النصيرية، سؤال ٥٥.

(١٦) سورة الواقعة ٥٦ / ١٠.

(١٧) تعليم الديانة النصيرية، سؤال ٦٥.

(١٨) المرجع نفسه.

(١٩) المرجع نفسه.

(٢٠) المرجع نفسه.

٥ - السائحون^(٢١)... عددهم ثمانية عشر ألفاً^(٢٢).

٦ - المستمعون سَمُّوا كذلك لأنهم سمعوا النداء فاستجابوا إليه لما عرفوا باريهم واسمَه وبابه ومن سَبَقهم من المراتب. عددهم تسعة عشر ألفاً^(٢٣).

٧ - اللاحقون. سَمَّى اللهَ لاحقاً لأنه لحق بالمراتب المتقدمة قبله لما عرف باريه واسمَه وبابه ومن سبقه من المراتب. عددهم عشرون ألفاً^(٢٤).

وبالجملة يكون عددُ العالمِ البشري مائة وتسعة عشر ألفاً^(٢٥). وهو العدد الذي نجده في رسالة البيان: «أما العالم العلوي والسفلي فمائة ألف وأربعة وعشرين ألف، منها خمسة آلاف العالم العلوي ومائة ألف العالم السفلي وتسعة عشر ألف العالم السفلي البشري»^(٢٦).

أُفرقُ بين مراتبِ العالمِ العلوي ومراتبِ العالمِ السفلي هو أن الأولى مراتبُ روحيةٌ والثانيةُ مراتبُ بشريةٌ أرضيةٌ، والتدرُّجُ بين العالمين ممكنٌ بحسب ما وردَ في كتاب الصراط، على ما نرى بعد حين. ويبدو أيضاً أن عددَ المخلصين من البشرية في النهاية لا يزيد عن ١٢٤ ألفاً، الذين هم أولاً وآخرًا النصيريون العلويون. أما سائرُ البشر فيتحولون بالتناسخ إلى غير ما هم عليه.

(٢١) ينقص في رسالة البيان التي عنها ننقل تعليل إسم السائحين.

(٢٢) تعليم الديانة النصيرية، سوال ٦٥.

(٢٣) المرجع نفسه

(٢٤) المرجع نفسه

(٢٥) المرجع نفسه.

(٢٦) رسالة البيان، ص ٦٠ ب. لمجمل هذا الفصل أنظر الرسالة نفسها، ص ٥٥-٥٨ ب،

وما يليها.

ثالثاً - التدرّج في المراتب

«إنَّ سبعة مراتب العالم الكبير النُّوراني كان لها غير أسماء في السماء قبل ظهورها على الأرض وقبل أن تُسمَّى عندنا هذه الآلات في الدنيا»^(٢٧). فالنُّجباء مثلاً في النورانية كان اسمهم «الشرطين» وفي البشرية «أبو أيوب خالد ابن زيد الأنصاري». وهكذا سائر النُّجباء^(٢٨).

الانتقال من النورانية إلى البشرية، أو التدرّج فيما بين المراتب العلوية والسفلية، يكون على الشكل التالي:

يجيء العارف يأخذ بيد الطالب، ويُعده لسلوك عقبة الممتحن. وإذا سمع الطالب المزيد يُبلّغه مولاه ويُزلفه إلى العقبة الثانية وهي عقبة المخلص... فإذا حمل علم المخلص وقبّله ولم يشكّ فيه يُعده مولاه ويُبلّغه إلى مرتبة المختصّ... وإذا حمل علم المختصّ وما يلقيه إليه ويُظهره عليه يرفعه مولاه إلى العقبة الرابعة النجيب... وإذا سمع علم النجيب وحمله وصبر عليه ولم يجحده ولم يشكّ فيه، يجوزُ تلك العقبة ويعلو إلى ما فوقها من العقاب (العقبات) ويصيرُ من أهل الصفا والتخلص ويعلو إلى سماع علم النقيب...

وإذا حمل علم النقيب ولم يشكّ بجميع ما يورد عليه وما يظهر له وكان مسلماً ويعلم أنه لا يدعوه إلى الباطل ولا يورده إلى الضلال يعلو درجة إلى سماع علم اليتيم... فإذا سمع علم اليتيم وقبّله وسارع إليه يظهر

(٢٧) تعليم الديانة النصيرية، سؤال ٦٤.

(٢٨) المرجع نفسه، سؤال ٦٨.

له مولاه من اليتيم الاختبار العظيم... ويبلوه به... فإذا ثبت عنده ذلك ولم يزل يشكّ استوجب أن يبلغ بفضل مولاه عليه وإحسانه إليه أن يسمع من الباب علم مولاه صراحاً وكشفاً وعياناً.

ثم يتدرّج المؤمن ويترقّى في البشرية من مرتبة إلى مرتبة على الشكل الآتي: «من مرتبة اللاحق إلى المستمع إلى السائح إلى المقدس إلى الروحاني إلى الكروبي إلى المقرّب إلى الممتحن إلى المخلص إلخ... حتى يصل إلى درجة اليتيم. فيعلّمه علمه ويتسبّب به إلى الباب فيظهر له الباب فيعرفه بحقه ويعلمه ويؤدّبه ويوجده معرفته ويتسبّب به إلى الحجاب، فيظهر له ويوجد معرفته، فعند ذلك يكون قد بلغ إلى درجة الصفا».

«والشاهد بذلك قول الله تعالى: «فَإِذَا بَلَغَ الْأَجَلِينَ لَا يَتَقَدَّمُونَ سَاعَةً وَلَا يَتَأَخَّرُونَ سَاعَةً»^(٢٩)، و«الْأَجَلِينَ»: الباب والحجاب. فإذا بلغ المؤمن إلى الحجاب أوصله الحجاب إلى المعنى، فيظهر له المعنى، ويمكّنه من النظر إليه بحسب ما يستحقّه. ولا يكون يغيب عنه ساعة واحدة. ويكشف له عن نظره حتى ينظر حسناته وسيئاته.. فإذا نظرها وجد سيئاته قد تمحصت عنه، وحسناته توقّرت عليه.

«فيذكر في ذلك الوقت أحّاً من إخوانه في دار الدنيا كان يودّه ويصافيه، فيقول له: يا ربّ! قد تفضّلت ولخصّصت وصفّيت وخلصّصت عبدك من دار الدنيا والحقيقة في عالم سماءك، ووفّرت على عبد حسناته. وأنا أسألك أن تهبّها لي أهبّها لأخي فلان في دار الدنيا ليصير بها مثلي، فيضحك مولاه منه ويقول: تكرّمت علينا يا عبدنا سنخلصه ونصفيّه ونخلصه من دار الدنيا، ونجعله مثلك، ونرفعه، ونوقّر عليه حسناته، فيصفي الله عزّ وجلّ ذلك العبد بسؤال أخيه».

(٢٩) لا وجود لهذه الآية في القرآن؛ بل فيه ما يشبهها: «فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون

ساعة ولا يستقدمون» (٣٤/٧؛ ٤٩/١٠؛ ١٦/١٦؛ ٣٤/٣٠).

«فيبقى على المؤمن أن يسأل باريه أن يكشف له عن نظره حتى يشاهد العالم العلوي والسفلي والسموات والأرض حتى لا يغيب عنه منه شيء، ولا قليل ولا كثير، ويهب له نفسه ويحكمه فيها حتى يصير المؤمن عند ذاك يرقى إلى السماء متى شاء ويهبط إلى الأرض متى شاء، ويشرق إلى الشرق ويغرب إلى الغرب متى شاء، ويرتفع عنه مؤنة الأكل والشرب والاهتمام بشيء من الأشياء، ويصير كوكباً درياً مُعَرِّى من جميع ما في البشرية، ويصير له المشيئة في نفسه.

«والشاهد بذلك قول الله تعالى: "وقالوا: الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الأرضَ نَبَوًّا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ، فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ" (٣٠). فَبَيَّنَ إِذَا لَهُمُ الْمَشِيئَةُ فِي نَفْسِهِمْ لَا فِي غَيْرِهَا" (٣١).

وفي «كتاب الهفت والأظلة» أيضاً وصف لترقي المؤمن من مرتبة إلى مرتبة، وتعيين للحد الذي ينتهي إليه. يقول: «حدُّ انتهاء المؤمن... إذا ارتقى المؤمن في درجة الأبواب حتى يصيروا ملائكة، ويرفع عنهم الأكل والشرب والاهتمام بتلك الأشياء ويرتقون إلى السماء وينزلون إلى الأرض على أي صورة شاء.

«وإن في الأرض عدداً كثيراً تخاطبونهم ويخاطبونكم ولا تعرفونهم، وقد رفع الله عنهم القيود والأغلال التي كانت عليهم، وكفاهم مؤنة الأكل والشرب، وهم يسعون في الأرض على صورة بني آدم، لا يهتُمُّون ولا يفتُمُّون، وإنهم يحضرون في مجالس الذكر، ويكلمون الناس ولا ينكرونهم. فإذا شاؤوا أن يصعدوا إلى السماء صعدوا، أو يبقوا في الأرض فلهم ما يشاؤون. وإن الرجل منهم ليرى اليوم في المشرق ويرى كذلك في المغرب. قد أعطاه الله من القدرة كل هذه المعاجز.

(٣٠) سورة الزمر ٣٩/٧٤.

(٣١) رسالة البيان، ص ٥٨ ب-٦٠.

«فعلى هذا يرتقي المؤمنون درجةً درجة، وفضيلةً فضيلة، حتى يصيروا في السماء ملائكةً وينزلوا إلى الأرض ويرجعوا إلى السماء... فإنَّ المؤمنَ، إذا بلغ الدرجاتِ في العلم والعمل، انتهى وصفاً وخلص، وارتفع من الأكل والشرب والاهتمام والآفات من الطبائع، وصار ملكاً من الملائكة. كلما أحبَّ أن يُرفعَ إلى السماء عرج، وكلما أحبَّ أن ينزلَ إلى الأرض نزل. ويقول المترقّي في الدرجات: «نعم أنا، لا تعجب من تنقّلي من صورة إلى صورة، فإنّني مؤمن مثلك، لكنني قد بلغت وانتهيت»^(٣٢).

يبدو من هذه النصوص أنَّ المؤمن يستطيع الترقّي من آخر درجة في البشرية إلى أعلاها في النورانية. يبقى أنَّه لا يستطيع الوصول إلى رتبة المعنى نفسه، بل يستطيع أن يتأمّل في المعنى وأن يطلبَ منه أيّ شيء، مهما كان ذلك صعباً مستصعباً. ويقال له عند ذلك إنّه أصبح مشيئةً في نفسه، أي أنّه يسأل ما يريد، ويحصل على ما يريد.

وعندما يصل إلى رؤية نفسه كمشيئة تكون عندئذ المشاهدة الإلهية. وهذا الترقّي يعتمد على تأويل آية قرآنية تقول: «وَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ»^(٣٣)، أي أسباب السموات والأرض.

(٣٢) كتاب الهفت والأظلة، ص ٦١-٦٥.

(٣٣) سورة ص ٢٨/١٠؛ وسورة غافر ٤٠/٣٦-٣٧.

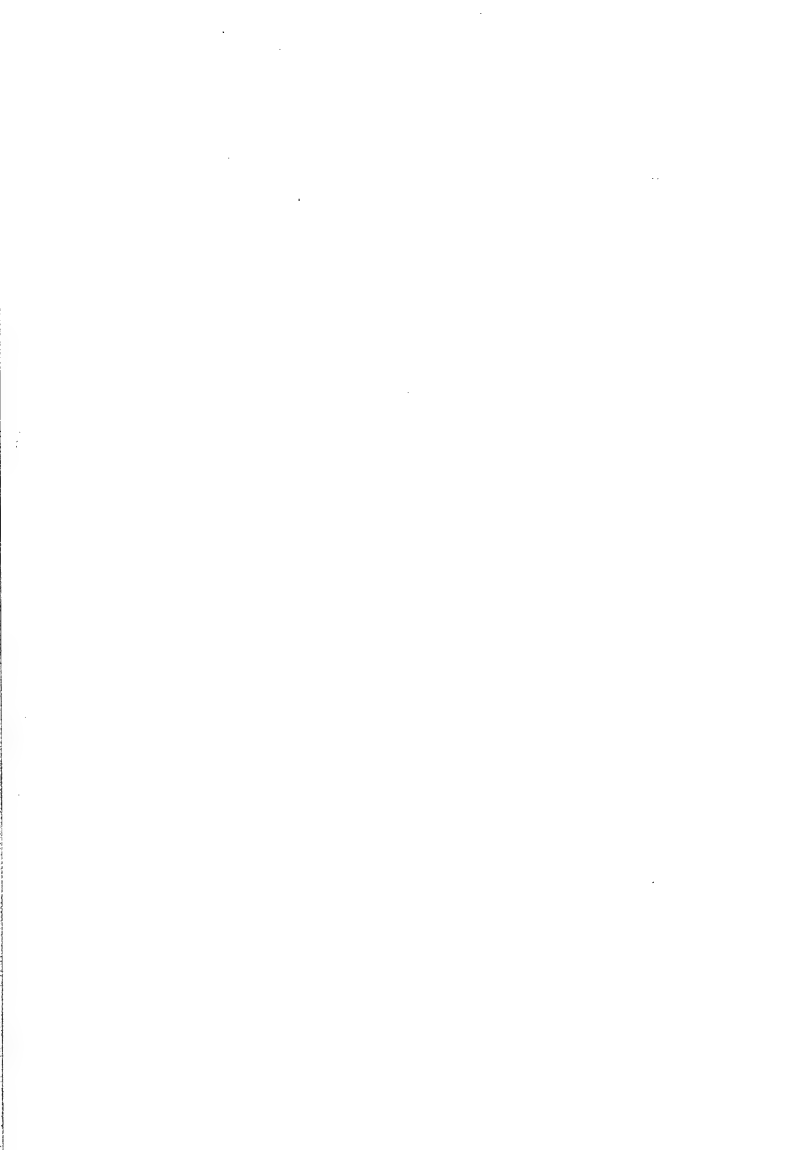
الفصل السادس

النصيرية والباطنية

أولاً : الباطنية بوجه العموم

ثانياً : علم الباطن وعلم الظاهر

ثالثاً : النقية



أولاً - الباطنية بوجه العموم

الباطنية، في الأساس، حركة فكرية إسلامية تميّز في القرآن بين علمين: علم الظاهر وعلم الباطن، أي علم التنزيل وعلم التأويل. وهي تأخذ بالثاني من دون الأول، إذ تعتبر علم التنزيل والظاهر لعمامة الناس، فيما علم التأويل والباطن للخاصة. والباطنية من الخاصة، أو تعتبر نفسها كذلك.

والشيعة عامة، في مختلف فرقهم، يعتبرون أنفسهم من أهل الباطن. ولهذا يعتمدون اعتماداً كلياً على تأويل القرآن وتفسيره والعمل في استخلاص معانيه الحقيقية. وهذا العلم عندهم، منوطاً بالإمام، الذي أُعطي له، وحده، بعلم خاص وبوحي إلهي، مهمة تفسير القرآن وتأويله، أي العودة به إلى المعنى الأول، أي الحقيقي. فإذا كانت مهمة النبي تنزيل الشريعة، فمهمة الإمام أن يكون عليها وصياً، ولها حافظاً، ومفسراً، ومؤولاً.

والقرآن نفسه أوجب هذين العلمين، لأن فيه آيات مُحْكَمَات يدرك معانيها عامة الناس، وآيات مُتَشَابِهَات لا يدركها إلا العلماء. قال: «هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ، مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ، وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ. فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ. وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ. وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا. وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ»^(١).

والباطنية هم الذين يدركون «الآياتِ الْمُتَشَابِهَاتِ» التي هي من خصائص الأئمة. وهؤلاء أعطوا مهمتهم هذه للعلماء من شيعتهم. حدث، في

تاريخ المسلمين، خلافاً عظيمةً حول هذه التشابهات: فالَّذين أخذوا بها على ظاهرها لا يَخْلُون من وصمة الكفر؛ والَّذين أدركوا باطنها هم «الخاصة» أصحاب التوحيد، وأهل الحق واليقين.

هذا الخلافات أدت إلى محن كادت تقضي على الإسلام. وليس شرُّ شرّاً من محنة تعمل في الداخل. فالمعتزلة، حفظاً لعدل الله ووحانيته، أخذت بتأويل «التشابهات» كلها؛ وأهل السكف، حفظاً لقدسية الحرف، أخذوا بالآيات على ظواهرها؛ والأشعرية، حفظاً لوحدة الصف، عرجت بين بين، أي: بين الباطن والظاهر.

وراح بعض الشيعة بعيداً جداً في التأويل، ورأى في القرآن معاني لم تخطر ببال. لكان القرآن أصبح قُرآنين: قرآن للعامة، وقرآن للخاصة. و«الخاصة»، في التاريخ، هم الشيعة كلهم. و«العامة» أهل السنة كلهم.

من يمتحن التأويل لا يعجزه أن يجد في القرآن ما يشاء. فهو يجد فيه، مثلاً، كلاماً على الوهية علي بن أبي طالب في آية من سورة يس تقول: "أو ليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم" (٢)، فلفظة «علي» يقرأونها «علي»، بالياء، لكي يستنتجوا منها أن علياً قادر على أن يخلق مثلهم (٣). ويجد أيضاً عقيدته في التناسخ في قوله: "مِنْكُمْ مَنْ يَتُوفَى وَمِنْكُمْ مَنْ يَرْدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمْرِ" (٤). وغير ذلك من تأويلات تبعد كل البعد عن مفهوم العامة.

هذا التأويل الباطني المتطرف دفع بأهل السنة إلى الدفاع عن القرآن دفاعاً مستميتاً. فالقرآن كلام الله. ويستحق الموت للدفاع عنه. وبالمقابل،

(٢) سورة يس ٣٦/٨١.

(٣) الباكورة السليمانية، ص ١١١-١١٢.

(٤) سورة الحج ٢٢/٥، انظر كتاب الهفت والاطلة، ص ٥٧.

دَفَعَ بالقائلين به، لحماية أنفسهم من الاضطهاد والقهر، إلى الذهاب بعيداً في فهم عقائد الإسلام. لقد اشتدَّ القهر على الباطنيين، واشتدَّتْ عصبية المهوورين، فراحوا يتسترون ويكتمون تعاليمهم، ويتعاملون بالرموز، ويتفاهمون بالالغاز، فنشأت من جرّاء ذلك فرق باطنية وعلوم باطنية وحركات باطنية، تارة تعلن عن نفسها، وطوراً تختفي وراء غيرها، حتى ملأت مذهبهم أرض الإسلام.

فكانَ منهم السبئية والكاملية والعلباية والمغيرية والمنصورية والخطابية والكيالية والهشامية والنعمانية والنصيرية والإسحاقية^(٥)... وزد عليهم الحربية والجناحية والغرابية والذمية والشرعية والنميرية والبيانية والرزامية والمقنعية والحلمانية والحلاجية والعذافرة والسمنية^(٦) وغيرهم، ممّا يضيق بنا ذكرهم...

بعض من هؤلاء اشتدَّ عليهم القهر فزالوا، وآخرون مارسوا «التقية» فقاوموا. ومن الذين قاوموا واستمروا: الإسماعيلية والنصيرية والدرزية واليزيدية والإثنا عشرية.

و «الذين أسسوا دعوة الباطنية جماعةً: منهم ميمون بن ديسان المعروف بالقذّاح (٢٧٦هـ/ ٨٨٩م) وكان مولى لجعفر بن محمد الصادق. وكان من الأهواز. ومنهم: محمد بن الحسين الملقّب بدندان، اجتمعوا كلّهم ... في سجن والي العراق، فأسسوا في ذلك السجن مذاهب الباطنية، ثم ظهرت دعوتهم بعد خلاصهم من السجن... فدخل في دينه جماعة من أكراد الجبل... ثم رحل ميمون بن ديسان إلى ناحية المغرب... وادّعى أنّه من ولد محمد بن إسماعيل... وأولاده اليوم مستولون على أعمال مصر»^(٧).

(٥) الشهرستاني، الملل النحل ١/ ١٧٣-١٩٨.

(٦) البغدادي، الفرق بين الفرق، ص ٢٣٠-٣٠٧.

(٧) البغدادي، الفرق بين الفرق، ص ٢٨٢.

وهكذا استمرّ الباطنيّون واستمرّ عملهم، وانشقّوا عن المسلمين
وانشقّوا هم أيضاً بعضهم عن بعض، فكان خطرهم على المسلمين وعلى
بعضهم بعضاً جسيماً جداً، حتى أبدع البغدادي في وصف خطرهم، فقال:
«إنّ ضررَ الباطنية على فِرَقِ المسلمين أعظمُ من ضررِ اليهود والنصارى
والمجوسِ عليهم، بل أعظم من مضرة الدهرية وسائر أصناف الكفرة عليهم،
بل أعظم من ضرر الدجال الذي يظهر في آخر الزمان... وفضائحُ الباطنية
أكثر من عدد الرمل والقطر»^(٨).

لئن خرجت النصيرية، في تاريخ الإسلام، عن الباطنية، واقتصرت
إسم «الباطنية» على الإسماعيلية دون سواها. ولكن ذلك، لم يمنعها من أن
تعتمد كغيرها على تأويل القرآن والأخذ بباطن الآيات دون ظاهرها؛ حتّى
اعتُبرت، بسبب خروجها عن الإسلام، ديناً مستقلاً، ذا عقائد وتعاليم
خاصّة.

(٨) المرجع نفسه، ص ٢٨٢.

ثانياً - علم الباطن وعلم الظاهر

يعتمد النصيريون في القول بالباطن والظاهر على القرآن الذي يُجيزُهما معاً. فهو يقول: «وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ»^(٩)، أي إنَّ الله خلقَ من كلِّ شيءٍ ذَكَراً وأنثى، وخلقَ من العلوم ظاهراً وباطناً. ويقول أيضاً: «وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً»^(١٠)، أي عند الله نِعَمٌ باطنة يعطيها للخاصة، ونِعَمٌ ظاهرة يعطيها للعامة.

ويقول أيضاً: «ضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ، بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ، وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ»^(١١). في هذا القول تفصيلٌ واضحٌ للباطن على الظاهر، أي مَنْ يأخذ بالظاهر يَصِيبُهُ العذاب، وَمَنْ يأخذ بالباطن يجدُ الرحمة. ثم مَنْ لا يكملَ عِلْمَ الظاهر بعلمِ الباطن يبقى دونَ رحمةِ الله، أي دونَ معرفته معرفةً حقيقيَّةً^(١٢).

(٩) سورة الذاريات ٥١/٤٩.

(١٠) سورة لقمان ٣١/٢٠.

(١١) سورة الحديد ٥٧/١٣.

(١٢) كثيراً ما يستشهد الدروز بهذه الآية ليستدلوا منها على ثلاثة مذاهب أو ثلاثة علوم: مذهب أهل التنزيل (السنة) وعلمهم الظاهر، ومذهب أهل التأويل (الشيعة) وعلمهم الباطن، ومذهب أهل التوحيد (الدروز) وعلمهم التوحيد. يقول الدروز في تفسير هذه الآية: «باطنه فيه الرحمة»، فدلَّ بأن الرحمة غيرُ الباطن... الناطق (محمد) صاحب الظاهر والاساس (علي) صاحب الباطن، والقائم (حمزة) صاحب الرحمة (رسالة الشمعة، رقم ٣٨ من رسائل الحكمة، ص ٢٧٩)... وفي مكان آخر من رسائل الحكمة يقول الدروز في تفسير هذه الآية: «فدلَّ بأن الظاهر من قِبَلِهِ العذاب، وأثنه وصاحبه (محمد) عذاب، والباطن فيه الرحمة. ولم يقل هو الرحمة... فدلَّ بأن الباطن يدلُّ على الرحمة، وهو القسم الثالث في الدين» (كتاب فيه تقسيم

فالباطن والظاهر إذا هما شرطان أساسيان في الدين. وبالنسبة إليهما يتوزع المؤمنون بين خاصة وعامة، وبين عقّال وجهّال. شروط أهل الباطن العرفان والتفرغ لعبادة اللاهوت في حقيقته، وشروط أهل الظاهر القيام بما توجبه الشريعة والممارسات الخارجية. وليس على هؤلاء أن يطمعوا بما لأولئك من علم وعبادة؛ لأنهم غير مؤهلين لذلك.

يصعب على أهل الظاهر أن يصبحوا من أهل الباطن. فعند الإسماعيلية مثلاً يقتضي عبور تسع مراتب^(١٣)، أو «سبع دعوات يندرج الإنسان فيها حتى ينحلّ عن الأديان كلّها، ويصير معطلاً إباحياً، لا يرجو ثواباً ولا يخاف عقاباً، ويرى أنّه وأهل نحلته على هدًى، وجميع من خالفهم أهل ضلالة»^(١٤)؛ وعند الدروز لن يتسلّم الدّين إلّا من بلغ الأربعين، ومارس على نفسه القهر والعزلة والتقشّفات؛ وفي النصيرية يسلم الدّين لمن بلغ سنّ الرشد، أي الخامسة عشرة أو الثامنة عشرة^(١٥)، بحسب اختلاف العشائر.

أمّا مفهوم الباطن والظاهر، عند النصيرية، فكما جاء في كتاب تعليم الديانة:

سؤال: ما هو الباطن وما هو الظاهر؟

جواب: إنّ لفظة الباطن تدلّ على لاهوت مولانا، والظاهر يدلّ على إنسانيّته. ففي الظاهر نقول: مولانا عليّ بن أبي طالب؛ ومعناه في

العلوم، رقم ٣٦ من رسائل الحكمة، ص (٢٦١).

(١٣) أنظر البغدادي الذي يعدّها كما يلي: التفرّس، والتانيس، والتشكيك، والتعليق، والربط، والتدليس، والتأسيس، والمواثيق بالإيمان والعهود، وآخرها الخلع والسلخ (الفرق بين الفرق، ص ٢٩٨ وما يلي).

(١٤) القريري، كتاب المواعظ والاعتبار في ذكر الخطط والآثار...

(١٥) أنظر في هذا البحث الفصل الخاص بـ «تسليم الدين».

الباطن: المعنى والإسم والباب، وهو الله الرحمن الرحيم^(١٦).

الظاهر إذا هو القول بأن علياً هو أمير المؤمنين، ولَد من أبي طالب، وتزوج من فاطمة بنت النبي، وله منها ثلاثة بنون: الحسن والحسين والمحسن... والباطن هو القول بأن علياً هو الله، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له زوج أو صاحبة، ولا ضد ولا ند.

هذان الموقفان من عليّ نجدهما في كتاب المجموع الذي يخاطب علياً على طريقته، فيقول: «ظاهرك إمامي ووصية، وباطنك معنوي ولاهوت»^(١٧). وبحسب قول الصادق: «مَنْ عرف هذا الباطن فقد سقط عنه عمل الظاهر»^(١٨)، أي من عرف علياً إلهاً معبوداً، لم يعد بحاجة إلى معرفته إنساناً مخلوقاً. بل مَنْ توصل إلى معرفة اللاهوت كفاه ذلك من كل قول أو عمل في الظاهر.

فالعقيدة الأساسية عند النصيريين إذا هي أن تقول مع عامة المسلمين: «الله الرحمن الرحيم»، وتفهم بها: «المعنى الإسم الباب». فالله هو المعنى، والرحمن هو الاسم، والرحيم هو الباب. وهكذا يتم الاعتقاد بـ «عمس»، الثالث النصيري. والحجة على هذا التأويل أن كلا التعبيرين يتألف من عددٍ متساوي من الحروف، أي كلاهما ١٦ حرفاً.

وعن محمد بن سنان عن الصادق وقد سألته عن حروف «لا إله إلا الله»، قال: «أنحلّها المعنى لاسمِهِ، وأنحلّها الاسمُ لسكّمان. وأتته (أي سلمان) أوّل مَنْ قالها عند نظره إلى مولاه (علي) بالصورة الذاتية الانزعجية... لما أراد مولانا إظهار قدرته عقد ذاتيَّته وأقام سكّمان مثل ما أقام اسمه. وقال: يا

(١٦) كتاب تعليم الديانة النصيرية، سؤال ٩٨.

(١٧) السورة السادسة واسمها السجود من كتاب المجموع.

(١٨) كتاب الهفت والاطلة، ص ٥٩.

سلمان تعرفني؟ وقد ظهر له بالصورة الهاشمية العكوية. قال: نعم، أنت الله، لا إله إلا أنت، الأزل القديم، ربي وربّ الخلائق أجمعين.

ثم ظهر بصورة الحسن وسائر الصور الإمامية، فكان كلما ظهر المولى لسلمان يقول: يا سلمان تعرفني؟ يقول: نعم يا مولاي، أنت أنت يا مولاي، لا إله إلا أنت الأزل. ويسجد عند كل ظهور سجدة حتى سجد اثنتي عشرة سجدة. وكان كلما سجد سجدة أنحله حرفاً، فتمت إثنا عشر حرف لإثني عشر سجدة، وهي حروف: لا إله إلا الله (١٢ حرفاً) وهي واقعة على: علي محمد سلمان (١٢ حرفاً)، وأمير المؤمنين (١٢ حرفاً). ولا إله إلا الله فهو المعنى... فمن عرف: لا إله إلا الله بهذه المعرفة ظاهراً وباطناً فهو من أصحاب أمير المؤمنين»^(١٩).

بهذا يكون القول بالظاهر، أي الأخذ بالقرآن، ضرورياً للإيمان بالباطن. أي إن الاعتقاد بإمامة علي ضروري للاعتقاد بالوحيته. فالواحد يكمل الآخر. ومن وجد خلافاً فهو، لا محالة، يتبع هواه. والقول بهما معاً يحتم الأخذ بمبدأ «التقية»، وهي العقيدة الأخرى الناجمة عن الباطنية. قال الصادق: «وجدنا الباطن ممازجاً ملائماً للظاهر، لا اختلاف بينهما إلا باتّباع الهوى والميل إلى الرأي والقياس»^(٢٠).

(١٩) كتاب المناظرة، ص ١٣٠ أب.

(٢٠) كتاب الهفت والأظلة، ص ٢٩.

ثالثاً - التقية

«في لبنان (قضاء عكار) يوجد الوفّ العلويين، ولكنهم قيّدوا أنفسهم في إحصاء النفوس، سنّين، وذلك بناءً على نصيحة بعض رؤساء العلويين (في محافظة اللاذقية) لهم، كما كان ذُكر لي ذلك هذا الرئيس بوقته»^(٢١). هذا التصرف هو قمة السلوك النصيري. وهو يستند إلى ما عند الشيعة، عامة، من «تقية»، التي هي شرط واجب في الدين.

التقية، بحسب الشيعة، «نطقُ بها القرآن الكريم، وجوزها الشارع الحكيم، في أفضم وأعظم شيء يتصور في موالاة الكفار، وإظهار كلمة الكفر، ومدح الأصنام، وسب الرسول الأعظم... وعيبُ التقية ليس على الشيعة الذين حفظوا بها دماءهم وأموالهم وأعراضهم؛ بل عارها وشنارها وبألها على من اضطرّ الشيعة إليها»^(٢٢).

واعتمد الشيعة في وجوب التقية على آيات من القرآن واضحة؛ لا تحتمل تأويلاً ولا تعليلاً.

قال الحسن الأمين: «التقية... عبارة عن إظهار خلاف المعتقد، بقول أو عمل، عند الخوف على النفس أو العرض أو المال. وهذا ممّا قضى به العقل، وحكم بجوازه الشرع، حتى جَوَزَ إظهار الكفر، بقوله تعالى: «إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ»^(٢٣)، وقوله: «إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً»^(٢٤)، وقوله:

(٢١) منير الشريف، المسلمون العلويون، من هم وأين هم؟ ص ١٢٢.

(٢٢) الحسن الأمين، الشيعة بين الحقائق والأوهام، ص ١٨٥.

(٢٣) سورة النحل ١٦/١٠٦.

(٢٤) سورة آل عمران ٣/٢٨.

«وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ»^(٢٥)، وقوله: «وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ»^(٢٦).

معنى الآية الأولى: إِنْ مَن كَانَ مُؤْمِنًا، وَأَكْرَهَ عَلَى التَّلَفُّظِ بِالْكَفْرِ فَتَلَفَّظَ بِهِ، وَكَانَ قَلْبُهُ مَطْمَئِنًّا بِالْإِيمَانِ، فَالْخَوْفُ عَلَيْهِ مِنَ الْكَفْرِ. ومعنى الآية الثانية: إِنْ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يُوَالُونَ غَيْرَ الْمُؤْمِنِينَ خَوْفًا مِنْهُمْ، يَجُوزُ لَهُمْ مُوَالاتُهُمْ بِاللِّسَانِ دُونَ الْقَلْبِ. ومعنى الآية الثالثة: إِنْ الرَّجُلَ الْمُؤْمِنَ يَسْتَطِيعُ، خَوْفًا مِنْ رَجُلٍ ظَالِمٍ، أَنْ يَكْتُمَ إِيمَانَهُ، وَيُعْلِنَ الْكَفْرَ. ومعنى الآية الرابعة: إِنَّهُ عَلَى الْمُسْلِمِ أَنْ يُلْقِيَ نَفْسَهُ إِلَى الْهَلَاكِ، إِذَا مَا اسْتَطَاعَ أَنْ يَرُدَّهُ عَنْهُ؛ بَلْ عَلَيْهِ، فِي هَذِهِ الْحَالِ، أَنْ لَا يَقَاوِمَ الشَّرَّ الَّذِي يَقْوَى عَلَيْهِ.

وسببُ التَّقِيَّةِ كثرةُ الاضطهادات التي لحقتُ بالشيعة. قال الامين أيضاً: «وإنما اشتهر الشيعةُ بالتَّقِيَّةِ دُونَ غَيْرِهِمْ لكَثْرَةِ مَا جَرَى عَلَيْهِمْ مِنَ الظُّلْمِ وَالْاضْطِهَادِ، وَحَصَلَ لَهُمْ مِنَ الْخَوْفِ، فَكَثُرَ عَنْدهُمْ اسْتِعْمَالُ التَّقِيَّةِ، وَاسْتَهَرُوا بِهَا دُونَ غَيْرِهِمْ»^(٢٧).

والأخذُ بالتَّقِيَّةِ لِمَا يَجُوزُهُ الْعَقْلُ: «إِنْ الْاضْطِرَارَ يُبَيِّحُ الْمَحْرُمَاتَ بِضُرُورَةِ شَرَعِ الْإِسْلَامِ، فَيُحِلُّ لِلْمُضْطَرِّ أَكْلَ الْمَيْتَةِ لِحْفَظِ حَيَاتِهِ، وَيُحِلُّ لِمَنْ بَدَنَ الْأَجْنَبِيَّةَ لِإِنْقَاذِهَا مِنَ الْغَرَقِ، وَيَسُوعُ الْكَذِبِ - وَهُوَ مِنَ الْكِبَائِرِ - لِمَصْلَحَةِ لَا تَبْلُغَ الْاضْطِرَارُ، كَالْإِصْلَاحِ بَيْنَ النَّاسِ. وَيَجِبُ (الْكَذِبُ) لِحِفْظِ نَفْسٍ مُحْتَرَمَةٍ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَحْصَى.

«وَلَيْسَتْ التَّقِيَّةُ إِلَّا نَوْعًا مِنَ الضَّرُورَاتِ لِحِفْظِ الدِّمِ وَالْمَالِ وَالْعَرَضِ. وَمِنَ الْعَجَبِ أَنَّ خُصُومَنَا (السَّنِيِّينَ) يَتَّقُونَ إِذَا ابْتُلُوا بِمَا دُونَ الْخَوْفِ عَلَى

(٢٥) سورة غافر ٤٠/٢٨.

(٢٦) سورة البقرة ١٩٥/٢. الحسن الامين، ص ١١-١٢.

(٢٧) الحسن الامين، ص ١٨٥.

النفس، ويشنعون علينا إذا اتقينا عند الخوفِ على أنفسنا»^(٢٨).

هذا عند الشيعة بالعموم. أما عند النصيريين فربما يكون الأخذ بالتقية أشد وأخطر. فهؤلاء يعتبرون إفشاء الحقيقة «سُمُّ قاتل»؛ وهتك حرمة سرهم يؤدي بهم إلى المسوخية. ومن لا يتق سره وحقيقته يكن بريئاً من الله والدين.

جاء في كتاب تعليم الديانة النصيرية عن ضرورة التقية ما يلي:

«سؤال: ما هو سرّ إيمان الموحّدين الذي هو سرّ الأسرار وعقيدة

الآبرار؟

جواب: هو سرّ التّنين، وهو معرفة الله بالحقيقة، وهو سرّ كريم، وخطابٌ عظيم، وعِلْمٌ جليل، وخطر ثَقِيل؛ فلا تحمله الجبالُ لعظم محلّه وشرفه، وهو الترياقُ الشافي لمن حفظه أو دان به واتّقاها، والسمُّ القاتلُ لمن إلى غير أهله كشفه وفشاه، وهو سرُّ احتجابِ مولانا في النّور، أعني عين الشمس وظهوره في عبده عبد النّور»^(٢٩).

سؤال: ماذا يحلّ بالذي يعرفه ويدخله به شكّ أو ريب؟

جواب: يكون من المبذرين الذين هم الكافرون إخوان الشياطين، ويستحق المسوخية والسلوك في القمصان الرديّة الدنيّة، ويذيقه الله حرّاً الحديد وبرّده.

سؤال: ما هم الشروط الواجب على المؤمن حفظهم عند قبوله سرّ

الأسرار؟

جواب: الأمر الأوّل الواجب عليه هو أن يُفرغ جهده بمحافظه إخوانه

ومراعاتهم ومداراتهم والمواظبة على تفقّدهم وبرّهم وصلاتهم. وجميع ما

(٢٨) الحسن الأمين، ص ١٨٩.

(٢٩) «عبد النور» هي الخمرة التي بها يظهر علي ويتجسّد للنصيريين...

يرضاه لنفسه يرضاه لهم، ويجعل خُمسَ ماله حلالاً مطلقاً لهم في كلِّ عام، ويُقيم الصلاةَ في أوقاتها، ويؤدّي الزَّكاةَ إلى أهلها، ويواظبُ على عمل المفترضات، ويسارعُ في إقامة الحقوق والواجبات، ويكون لسَيِّده مُجيباً داعياً شاكراً ذاكرًا أميناً في جميع ما يقدر عليه ويرضاه، ويتجنَّب كل ما يكرهه له من البواطل.

سؤال : ما هو الأمر الثاني الواجب امتناع المؤمن عنه عند قبوله سرّ الأسرار؟

جواب: إعلم أنَّ مِنَ الواجب عليه التَّحرُّص عن مظالم إخوانه، ولا يتعدّى على أحدٍ منهم، ويتجنَّب خطاهم، ولا يخالف رضاهم، ويحذر إساءاتهم.

سؤال: هل يمكن للمؤمن أن يبدي لأحد سرّ الأسرار؟

جواب: إنَّه لا يمكنه أن يبدي به لأحد من الناس سوى لأخٍ من إخوانه، وإن فعل غير ذلك يكون برياً من الله وكتبه ورسله^(٣٠).

وفي كتب النصيريّة جميعها هذه الوصية لكل نصيري: «لا تكاشف به أهل الضلال. وكن لهم حزراً. ولا تكتم إخوانك ما تعلمه، ولا تضنّ عليهم ما تفهمه»^(٣١)... وأيضاً: «أوصي نفسي بكتمان سرّ الله تعالى، وباطن مكنونه، فهو لبّ الالباب، إلّا من إخوانك الموحدين المقربين بمعرفة العليّ الأعلى»^(٣٢). وقال الصادق: «يرحمك الله. أكتُم سرّاً ما أودعك من مكنون سرّ الله وحده»^(٣٣). وقال أيضاً: «أستر ما كشفناه إليك من علم الله الذي ستره من ملائكته. يرحمك الله»^(٣٤).

(٣٠) كتاب تعليم الديانة النصيرية، سؤال ٨٢-٨٥.

(٣١) رسالة التوحيد، ص ٤٨ ب.

(٣٢) كتاب الهفت والاطلة، ص ٦٥.

(٣٣) المرجع نفسه، ص ١٧٢.

وأقوال الصادق في وجوب ممارسة التقية عديدة. قال ممّا قال: «التَّقِيَّةُ دِينُ اللَّهِ، والتحصينُ سيفُهُ، ولولاهما ما عُبِدَ اللَّهُ». وقال: «ما عُبِدَ اللَّهُ بأحسن من التقية». وقال: مَثَلُ طَالِبِ الْآخِرَةِ كَمَثَلِ أَهْلِ الْكَهْفِ سَتَرُوا الْإِيمَانَ وَأَظْهَرُوا الْكُفْرَ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ». وقال: «التَّقِيَّةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ، كَمَا جَاءَ بِالْقُرْآنِ الْكَرِيمِ: «أَنْ يَصْبِرُوا وَيَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ»^(٣٥)، وجاء أيضاً: «إِصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ»^(٣٦).

وقال الصادق أيضاً: «حَصَّنُ الْمُؤْمِنُ التَّقِيَّةَ، وَسَيَفُهُ التَّخْلُصُ مِنْ وَسْوَاسِ النَّفْسِ». وقال: «مَنْ لَمْ يَسْتَرْ سَرُّنَا فَإِنَّهُ لَمْ يَحْفَظِ الْأَمَانَةَ». وقال: «الْمُؤْمِنُ لَا يُرْفَعُ إِلَى الْمَقَامِ الْأَعْلَى إِلَّا بِأَرْبَعِ خِصَالٍ: الْأَمَانَةُ وَالْأَدَبُ وَالصَّدْقُ وَالتَّقِيَّةُ»^(٣٧).

فالتقية، إذًا، بمفهوم النصيريين، هي: دين الله، وحصن المؤمن، وضمانة الآخرة. وهي واجبة، لأنها تحمي سرَّ العقيدة، وتكتمه عن مدارك العامة، وتؤديه كأمانة إلى أصحابها، كما جاء في القرآن: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا»^(٣٨). فكلُّ شيء، في النصيرية مغمورٌ بالسِّرِّ، على ما جاء في أقوال الصادق: «قَضَيْتُنَا سِرٌّ فِي سِرٍّ، سِرٌّ أَمْرٌ دَائِمُ السِّرِّ، سِرٌّ لَا يَكْشِفُ عَنْهُ إِلَّا سِرٌّ آخَرُ، إِنَّهُ سِرٌّ عَلَى سِرٍّ، يَكْتَفِي بِسِرٍّ». وكما قال عليّ زين العابدين الإمام الرابع شِعْرًا:

إِنِّي لَا كُتِّمُ مِنْ عِلْمِي جَوَاهِرَهُ كَيْلَا يَرَى الْحَقُّ ذُو جَهْلٍ فَيَقْتَنَنَّا

(٣٤) المرجع نفسه، ص ١٧٥.

(٣٥) سورة آل عمران ٣/١٨٦.

(٣٦) سورة آل عمران ٣/٢٠٠.

(٣٧) كتاب «الحكم الجعفرية للإمام الصادق جعفر بن محمد»، جمع وتحقيق عارف

تامر، المطبعة الكاثوليكية، بيروت سنة ١٩٥٧.

وأوجب ما في التَّقِيَّةِ، لا سترها وكتمانها فحسب، بل التمويه والتدليس، أي الكذب. وقد يكون ذلك أخطر من إخفائها. أن تتفوه بغير الحقيقة أمر أكثر جساماً من أن تسكت عنها. والنصيريون بارعون بذلك. وبراعتهم هذه أوقفت عنهم القهر والاضطهاد، عبر تاريخهم الطويل، من أعدائهم الدِّينِيِّين والسياسِيِّين.

هذه التَّقِيَّةُ، بحسبهم، أمر بها الله منذ البدء. منذ البدء، وقبل خلق العالمين، «قال الله لحَمْد: إنْزِلْ إليهم (إلى المؤمنين) ثُمَّ حَذِّرْهم من إبليس وذريته، فَإِنَّهم أضْمَرُوا عداوةً للمؤمنين. وتَقَدَّمَ على المؤمنين بأن لا يَخْبَرُوا إبليسَ بخلْقهم، ولا من أي شيء خُلِقُوا. وأَمَرَهُم بالكتمان».

ويعلق الصادق على هذه القصة بقوله: «فَمِنْ هنا أَمَرْتُمْ بالكتمان. وهو امتحانُ الطاعة والمعصية، لَأَنَّ التَّقِيَّةَ ديني ودينُ آبائي وأجدادي. وَمَنْ لا تَقِيَّةَ لَهُ لا إيمانَ له»^(٣٩). وقال أيضاً: «فَدَخَلَ الكتمان في الميثاق الذي أَخَذَهُ (الله) على الأنبياء والأوصياء... فقال: أَسْتَرُوا ذلك واكْتُمُوهُ، لِمَا علم ما في قلوب الأعداء»^(٤٠).

ويعتبر النصيريون أَنَّ الجهاد، الذي أَمَرَ به الإسلام، ما هو إلا «إخفاء مذهبهم عن غيرهم، ولا يُظهرونه ولو أصبحوا في أعظم الخطر، ولو خطر الموت»^(٤١).

ثم إنَّ العمل بالتَّقِيَّةِ يؤدي حتماً إلى «التظاهر بمذاهب جميع الطوائف. فإذا لقوا المسلمين يحلفون لهم ويقولون نحنُ مثلكم نصومُ ونصلي. ولكنَّ الصومَ يوجِّهونه على الرضاعة. وإذا دخلوا المسجدَ مع المسلمين فلا

(٣٨) سورة النساء ٤/٥٨.

(٣٩) كتاب الهفت والاظلة، ص ٤٥-٤٦.

(٤٠) المرجع نفسه، ص ٥٢-٥٣.

يتلون من الصلاة شيئاً، بل يخفضون ويرفعون مثلهم، ويشتمون أبا بكر وعمر وعثمان وغيرهم، ويسمون التظاهر في الطوائف بمثل وهو قولهم: إننا نحن الجسد وباقي الطوائف هم لباس، فأى نوع يلبس الإنسان لا يضره، ومن لا يتظاهر هكذا فهو مجنون، لأنه ليس عاقلٌ يمشي عرياناً في السوق... متى باح (النصيري) بصلاته فقد خرج من مذهبه، لأنه، هكذا يقول سيدهم الخُصيّبي: "من باح بشهادتنا فحُرِّمَتْ عليه جَنَّتْنَا" ^(٤٢).

هذه التقية أمر بها الدروز ومارسوها ولا يزالون ^(٤٣). وسببها عند النصيريين كما عند الدروز، هو، من دون شك، حدة الصراع الذي كان بينهم وبين المسلمين. ولم يكن تمظهرهم بجميع الطوائف والأديان إلا للنجاة بنفوسهم من القهر والاضطهاد. ولهذا السبب بقيت في تقاليدهم وطقوسهم وأعيادهم بقايا من جميع الطوائف والملل.

بقي علينا أن نعرف كيف يعرف النصيريون بعضهم بعضاً، إذا ما مارسوا التقية بالدقة والدراية المطلوبتين. ينقل إلينا سليمان الاذني العلامات التي بها يعرف بعضهم بعضاً: العلامة الأولى:

(٤١) الباكورة السليمانية، ص ٢٥.

(٤٢) الباكورة السليمانية، ص ٨٢. يرد تشبيه «العاقل الذي يمشي عرياناً في السوق...» في رسالة الرد على النصيري الفاسق رقم ١٥ من رسائل الحكمة، ص ١٦٨، مما يدل على صحة معرفة حمزة بالنصيرية.

(٤٣) قال نبيهم حمزة: «صُونُوا الحكمة من غير أهلها، ولا تمنعوها لمستحقِّها. فإن من منع الحكمة عن أهلها فقد دنس أمانته ودينه. ومن سلمها إلى غير أهلها فقد تغير في اتباع الحق بقيته. فعليكم بحفظها وصيانتها من غير أهلها، والاستتار بالمألوف عند أهلها. ولا تنكشفوا عند من غلبت عليه شقوته وجهله. فأنتم ترونهم من حيث لا يرونكم. وأنتم بما في أيديهم عارِفون. وعلى ما ألقوه من زخرف قولهم مطَّلعون. وهم عمّا في أيديكم غافلون، وعمّا اقتبستموه من نور الحكمة محجوبون. لقد أخرسوا ونطقتم، وأبكموا وسَمِعتم، وعمُوا وأبصرتم، وجَهِلُوا وعَرَفتم... فاحمدوا

«إِنْ أَتَى غَرِيبٌ إِلَى بَيْنِ النَّصِيرِيَّةِ يَسْأَلُهُمْ وَيَقُولُ: لِي قَرِيبٌ، فَهَلْ تَعْرِفُونَهُ؟ فَيَجِيبُونَ: مَا اسْمُهُ؟ فَيَقُولُ لَهُمْ: اسْمُهُ الْحُسَيْنُ. فَيَجِيبُوهُ: ابْنُ حَمْدَانَ! فَيَقُولُ: الْخُصْيِي».

والعلامة الثانية:

«يَقُولُونَ لِلْغَرِيبِ: شَأْسُ عَمَّكَ كَمْ دَوْرٌ؟ فَإِنْ أَجَابَ سِتَّةَ عَشَرَ، يَقْبَلُوهُ».

العلامة الثالثة:

«إِنْ عَطَشَ عَمَّكَ مِنْ أَيْنَ تَسْقِيهِ؟ الْجَوَابُ: مِنْ عَيْنِ الْعَلَوِيَّةِ».

العلامة الرابعة:

«إِنْ غَاطَّ عَمَّكَ فَمَاذَا تَهْدِيهِ؟ الْجَوَابُ: لَحْيَةَ مَعَاوِيَةَ».

العلامة الخامسة:

«إِنْ ضَاعَ عَمَّكَ فَايْنَ تُلَاقِيهِ؟ الْجَوَابُ: بِالنِّسْبَةِ^(٤٤)».

العلامة السادسة:

«أَرْبَعَةٌ وَأَرْبَعَتَيْنِ وَثَلَاثَةٌ وَاثْنَتَيْنِ وَقَدَرُهُمْ مَرَّتَيْنِ فِي دِينِكَ أَيْنَ؟ الْجَوَابُ: بِالْمَسَافِرَةِ^(٤٥)».

سؤال: أَقْسَمُ لِي إِيَّاهُمْ:

جواب: مِنْهُمْ سَبْعَةُ عَشَرَ عِرَاقِي، وَسَبْعَةُ عَشَرَ شَامِي، وَسَبْعَةُ عَشَرَ مَخْفِي.

سؤال: أَيْنَ يَوْجَدُونَ؟

جواب: عَلَى بَابِ مَدِينَةِ حَرَّانَ.

سؤال: مَا يَعْمَلُونَ؟

جواب: يَأْخُذُونَ بِالْحَقِّ وَيُعْطُونَ بِالْحَقِّ».

(٤٤) النسبة، عنوان سورة في كتاب المجموع
(٤٥) المسافرة، عنوان سورة في كتاب المجموع.

الفصل السابع

الأعياد والنصيرية

أولاً : ذكر أعياد النصيريين

ثانياً : طريقة الاحتفال بالعيد

ثالثاً : الصلوات والقدايس



أولاً - ذكر أعیاد النصیریین

عند النصیریین أعیادٌ عربیة، وأعیادٌ نصرانیة، وأعیادٌ فارسِیة. نعتمد فی ذكرها وتعدادها ومعناها على جملة مصادر، أهمها «كتاب مجموع الأعیاد» للطبرانی^(١)، ومخطوط المكتبة الوطنیة بباریس رقم ٦١٨٢^(٢)، وكتاب «الباكورة السلیمانیة»، فنكون بذلك فكرة واضحة عن أعیاد النصیریین واحتفالاتهم وصلواتهم.

أما الأعیاد العربیة فمنها سنّیة ومنها شیعِیة ومنها خاصّ بهم. أهمها:

١ - عیدٌ غدیرٌ خُمّ فی ١٨ من ذی الحجة، و«هو الیوم الذی أظهر السید محمد فیہ معنویة مولانا أمير النحل منه السلام، للخاص والعام. فأقرّ مَنْ أقرّ، وأنكر مَنْ أنكر»^(٣). هذا العید هو أكبر الأعیاد عندهم، يحتفل به عادة كبارُ الشیوخ. قال فیہ الطبرانی: «أما بعد یا ولدی، فَضَّلُ یومَ الغدیر وما جعل الله فیہ من التشریف وما یجبُ على المؤمنین من العمل فیہ. أعلمُ أنه فی شهر ذی الحجة وهو الیوم الثامن عشر فی كل سنة، وله فضلٌ كبير وشرفٌ عظیم، وأنَّ السید محمد دعا فی هذا الیوم إلى مولاه ومعناه، وهو یومٌ عظیمٌ شریفٌ كبيرٌ محلّه. وفی هذا الیوم یقوم قائم آل بیت محمد، وهو الیوم المشهود، یظهر المولى فیہ ویكشف الغطاء ویعظمُ فیہ الجزاء»^(٤).

(١) عن هذا الكتاب أنظر فی لائحة المصادر والمراجع.

(٢) عن الأعیاد النصیریة فی ملحق على «كتاب تعلیم الدیانة النصیریة».

(٣) المخطوط ٦١٨٢، ص ٢٨، أنظر الباكورة، ص ٣٤.

(٤) مجموع الأعیاد، ص ٢٠.

في هذا العيد يمتنع النصيريون عن السجود: «في كل اجتماعاتهم عند تلاوتهم سورة السجود، يركعون على الأرض. ولكن في يوم عيد الغدير، حين تلاوتها، يرفعون رؤوسهم نحو السماء»^(٥).

ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ هَذَا الْعِيدَ يَوْمَ قَالَ مُحَمَّدٌ: «يَا أَيُّهَا الرِّسُولُ! بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَاتُ رَبِّكَ. وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ»^(٦). فَقَالَ: فَعِنْدَ ذَلِكَ عَمَدَ رَسُولُ اللَّهِ إِلَى الْأَقْتَابِ^(٧)، فَجَعَلَهَا، وَهُوَ بِغَدِيرِ خَمٍّ، وَصَعَدَ عَلَى الْأَقْتَابِ وَخَطَبَ بِالنَّاسِ ثُمَّ قَالَ: مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ - وَقَبِضَ عَلَى عِصْمَتِي أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَرَفَعَهُ حَتَّى بَانَ بَيَاضُ إِبْطِي رَسُولِ اللَّهِ - ثُمَّ قَالَ: مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ، فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ. اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ، وَانصُرْ مَنْ نَصَرَهُ وَاخْذِلْ مَنْ خَذَلَهُ»^(٨).

«هذا برواية الشيعة المقصرة، وأما برواية أهل التوحيد»^(٩)، فرأوا قوله وتحققوه: مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَعْنَاهُ. فَبَيَّنَ وَأَوْضَحَ مَعْنَوِيَّةَ مَوْلَانَا أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، لِأَنَّهُ يَوْمَ ظُهُورِ وَكُشْفِ، وَهُوَ نَدَى مِنَ الْأَنْدِيَةِ فِي الْقَبَةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ، لِأَنَّ فِيهِ كَانَ الْمَعْنَى عَزَّ عِزُّهُ ظَاهِرًا بِذَاتِهِ، وَاسْمُهُ ظَاهِرًا بَيْنَ يَدَيْهِ، يَدْعُوهُ وَيُرْشِدُ الْعَالَمَ إِلَيْهِ وَشَاهِدًا لَهُمْ وَعَلَيْهِمْ».

هذا العيد هو «يومُ كشفٍ وظهورٍ، فاستعملتُ فيه الأكلَ والشربَ والأفراحَ والمصافحةَ والدعاءَ إلى الله تعالى والشكرَ على ما أنعم به من فضله. يؤيد ذلك ما قاله سيّدنا أبو عبد الله الخُصيّبي في قصيدته الغديرية:

إِنَّ يَوْمَ الْغَدِيرِ يَوْمُ السَّرُورِ بَيَّنَّ اللَّهُ فِيهِ فَضْلَ الْغَدِيرِيِّ^(١٠)

(٥) الباكورة السلمانية، ص ٥٤.

(٦) سورة المائدة، ٥/٧١.

(٧) الاقتاب هي الأجلال، جمع جلال، والبرادع.

(٨) راجع في شأن غدير خَمٍّ وعظة محمد ما ورد سابقاً في هذا البحث.

(٩) أهل التوحيد هم، هنا، النصيريون، بمقابل الشيعة المقصرة.

٢ - عيد الفطر «وهو اليوم الذي يُؤدَّن فيه للمؤمنين بالتطيق وإظهار أمر الله عزَّ وجلَّ»^(١١). يقول فيه الطبراني: «إنَّ أوَّل الأعياد، في السنة العربيَّة، عيد الفطر، وهو السيِّد محمَّد أوَّل الأعداد؛ وهو الواحد، والأعداد بدوُّها منه، وعوْدُها إليه. والسيِّدُ محمَّد يثني ويدخل في الأعداد والقسمة. فلمَّا كان السيِّدُ محمَّد أوَّل الأعداد وجب أن يكون عيدُ الفطر أوَّل الأعياد»^(١٢).

أمَّا المعنى الحقيقي لهذا العيد عند النصيريين فهو، كما تُظهره هذه الصلاة: «إني أشهد أنَّ محمَّد اسمُك ومكانُك المقصودُ، وحجائبُ الموجود المعبود، وأنَّه شخصُ هذا اليوم الذي أعلنتَ ظاهره وعظمتَ باطنه، وهو الذي أظهرتَ فيه نفسك ومحلَّ قدسِكَ، فَحَقَّقْتَ الإسلامَ، وفطرتَ فيه الصيامَ، وهو عيدُ المؤمنين وبَخَاتُ العارفين»^(١٣).

٣ - عيد الأضحى، أو الأضحية، «وهو يوم خروج القائم منه السلام بالسيف وإهراقه الدماء»^(١٤)، يقع في ١٠ من ذي الحجة «تذكيراً لإسماعيل بن هاجر»^(١٥).

٤ - عيد المِجَالَّةِ^(١٦)، وهو اليوم الذي جادل فيه النبيُّ آلَ نَجْران في شأنِ المسيح^(١٧)، يقع في ٢١ من ذي الحجة. وهو يومٌ عزيزٌ على قلوب النصيريين، لأنَّ محمَّداً كان فيه مع «أصحاب الكساء» الخمسة، أي: فاطمة وعلي والحسن والحسين والمحسن^(١٨).

(١٠) مجموع الأعياد، ص ١٧ ب.

(١١) مخطوط ٦١٨٢، ص ١٢٨.

(١٢) مجموع الأعياد، ص ٦ ب.

(١٣) المرجع نفسه، ص ٧ ب. «بَخَاتُ جمع «بخت»: الحظُّ.

(١٤) مخطوط ٦١٨٢، ص ١٢٨.

(١٥) الباكورة، ص ٣٤، ومجموع الأعياد، فصل ٣-٥.

(١٦) مخطوط ٦١٨٢، ص ١٢٩.

(١٧) انظر سورة آل عمران ٥٤. كان ذلك في عام الوفود سنة ٦٣١.

٥ - **يوم الفراش**، أي الفراش الذي نام فيه علي مكان محمد ليخلصه من كفار قريش، ليلة الهجرة من مكة إلى المدينة سنة ٦٢٢. يقع في ٢٩ من ذي الحجة. فيه جاء كفار قريش «وكبسوا داره (دار النبي) لقتله، وقالوا: اقصدوا فراشه حتى نقتله فيه. فقال رسول الله لمولانا أمير المؤمنين: يا أخي إن مشركي قريش يكبسوني في هذه الليلة، ويقصدون فراشي، فما أنت صانع يا علي؟ فقال له أمير المؤمنين: أنا، يا رسول الله، أتضجع في فراشه... واضطجبت الله إلى حيث تأمن على نفسك. فقال رسول الله: فديتك يا أبا الحسن، أخرج لي ناقتي الغضباء حتى أركبها، وأخرج إلى الله هارباً من مشركي قريش»^(١٨).

٦ - **عيد عاشوراء**، «فيه معرفة يوم كربلاء واستشهاد الحسين. يقع في العاشر من شهر محرم. أنشده الخُصَيبِي جملة من قصائده. يعتبر النصيريون أن الحسين كالمسيح في القرآن، لم يُقتل ولم يمت، بل غاب»^(١٩). فالحسين «كانت سيرته تقاربُ سيرة سيدنا المسيح وما أظهره من القتل والصلب وسائر سيرته»^(٢٠). وفي مكان آخر، هذا الدعاء: «أشهد أنك ما قُتلت ولا غُلبت ولا قُهرت ولا مِتت ولا تموت، بل أظهرت الغيبة بقدرتك، واحتجبت عن عيون الناظرين بحكمتك، وأنت يا مولاي حاضر غائب غير بعيد تسمع الكلام وترد الجواب عليك يا مولاي. أتيتك يا مولاي زائراً بفضلك، مُقراً بظهورك، لائئداً عابداً صورك»^(٢١).

وفي عقيدة النصيريين أن الحسين ذُبح في الظاهر مراراً كثيرة، أما في الحقيقة فهو يتعالى عن أية إساءة. «وكان الحسين بن علي أكرم على الله

(١٨) مجموع الأعياد، ص ٢٧ ب.

(١٩) المرجع نفسه، ص ٣١ ب، مخطوط ٦١٨٢، ص ٣٩. لا تذكره الباكورة.

(٢٠) سورة النساء ٤/١٥٧-١٥٨: «وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم».

(٢١) مجموع الأعياد، ص ٣٥ ا.

(٢٢) مجموع الأعياد، ص ١٤١ ا.

مِنْ أَنْ يُذِيقَهُ الْقَتْلَ عَلَى أَيْدِي الْكَفْرَةِ الظَّالِمِينَ، وَحَاشَا أَنْ يُذِيقَهُ حَرَّ الْحَدِيدِ، وَإِنْ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لُطْفِ التَّدْبِيرِ مَا يَتَلَطَّفُ بِأَوْلِيَائِهِ وَيَنْقِذُهُمْ مِنْ أَهْلِ عداوتِهِ، وَيَهْلِكُ أَعْدَاءَهُ وَأَعْدَاءُ أَوْلِيَائِهِ بِالْحُجَّةِ الْبَالِغَةِ... وَلَقَدْ فَعَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِالْحُسَيْنِ فَعْلَةً لَمْ يَفْعَلْهَا بِالْمَسِيحِ وَلَا بِزَكَرِيَّا وَلَا بِيَحْيَى وَلَا بِأَحَدِ الْأَنْبِيَاءِ. وَإِنَّ الذَّبْحَ فِي الظَّاهِرِ كَانَ إِلَى إِسْمَاعِيلِ الَّذِي قُدِّيَ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ، وَهُوَ الْحُسَيْنِ الَّذِي هُوَ عَيْنُهُ وَاسْمُهُ وَنَسَبُهُ، وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا فَرْقٌ كَأَنَّهُمَا وَاحِدٌ. وَلَقَدْ ذُبِحَ فِي الظَّاهِرِ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفِ مَرَّةٍ»^(٢٣).

وَكَيْفِيَّةَ ذَلِكَ أَنَّ الْكَفَّارَ «لَمَّا اجْتَمَعُوا عَلَى الْحُسَيْنِ لِيَذْبَحُوهُ، كَمَا يَقُولُونَ، خَرَجَ مِنْ بَدَنِهِ وَرَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ، وَمَنْعَ الْأَعْدَاءَ الظَّالِمِينَ مِنْهُ»^(٢٤)، لِأَنَّ «الْإِمَامَ يَدْخُلُ فِي الْأَبْدَانِ طَوْعًا وَكَرْهًا، وَيَخْرُجُ مِنْهَا إِذَا شَاءَ طَوْعًا وَكَرْهًا، كَمَا يَنْزِعُ أَحَدُكُمْ كَبْتَهُ وَقَمِيصَهُ بِلَا تَكْلَفٍ وَلَا رَيْبٍ»^(٢٥).

وَقِصَّةَ ذَلِكَ أَنَّ «الْحُسَيْنِ، لَمَّا خَرَجَ إِلَى الْعِرَاقِ وَكَانَ اللَّهُ مُحْتَجِبًا بِهِ، وَصَارَ لَا يَنْزِلُ مَنْزَلًا، صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، إِلَّا وَيَأْتِيهِ جَبْرِيلُ فَيُحَدِّثُهُ، حَتَّى إِذَا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي اجْتَمَعَتْ فِيهِ الْعَسَاكِرُ عَلَيْهِ، وَاصْطَفَتْ الْخِيُولَ لَدَيْهِ، وَقَامَتِ الْحَرْبُ، حِينَئِذٍ دَعَا مَوْلَانَا الْحُسَيْنُ جَبْرِيلَ، وَقَالَ لَهُ: يَا أَخِي مَنْ أَنَا؟ قَالَ: أَنْتَ وَلِيُّ اللَّهِ، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ الْمُمَيَّتُ الْمُحْيِي، أَنْتَ الَّذِي يَا ابْنَ الزُّهْرَاءِ تَأْمُرُ السَّمَاءَ فَتَطْلُعُكَ، وَأَنْتَ الَّذِي لَا يَصِلُ إِلَيْكَ كَيْدٌ كَائِدٍ، وَلَا ضَرَرٌ ضَارٌّ»^(٢٦).

تَأْتِي أَهْمِيَّةُ هَذَا الْعِيدِ فِي الدَّرَجَةِ الْأُولَى مِنَ الْأَعْيَادِ النَّصِيرِيَّةِ. فِيهِ تُلْبَسُ الثِّيَابُ الْبَيْضَاءُ الطَّاهِرَةُ، وَيُدْعَى عَلَى الَّذِينَ عَذَّبُوا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ الصَّادِقُ: «يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَنَانٍ، إِنِّي أَفْضَلُ مَا يَأْتِي بِهِ فِي يَوْمِ عَاشُورَاءِ أَنْ

(٢٣) كِتَابُ الْهَفْتِ وَالْأُظْلَةِ، ص ٩٨.

(٢٤) الْمَرْجِعُ نَفْسُهُ، ص ١٠١.

(٢٥) الْمَرْجِعُ نَفْسُهُ، ص ١٠١.

(٢٦) كِتَابُ الْهَفْتِ وَالْأُظْلَةِ، ص ١٠٢. أَنْظَرِ الْفَصْلَ كُلَّهُ ص ٩٧-١٠٧.

تعمد إلى ثياب طاهرة وتلبسها وتحلل أزرارك وتكشف عن ذراعيك ثم تخرج إلى أرض مقفرة حيث لا يراك أحد، أو في منزلك أنت وإخوانك حتى يرتفع النهار، ثم تقول: اللهم عذب الذين حاربوا رسلك وشاقوهم وعبدوا غيرك»^(٣٧).

٧ - اليوم التاسع من شهر ربيع الأول في كل سنة وهو مقتل دَلام لَعَنَهُ اللهُ^(٣٨)، واسمه غدير الثاني^(٣٩). فيه ذكرى تعريف محمد برسالة أولاد علي. في مثل هذا اليوم دخل حذيفة بن اليمان على رسول الله وقال: «رأيت سيدي أمير المؤمنين مع ولديه الحسن والحسين يأكلون مع رسول الله، ورسول الله يتبسّم في وجه الحسن والحسين ويقول لهما: كُلا»^(٤٠). هنيئاً لكما. على بركة الله وبركة هذا اليوم وسعادته. فإنّه اليوم الذي يقبض الله فيه عدوه وعدو جدك. ويستجيب فيه دعاء أمك. كُلا. فإنّه اليوم الذي يُقتل فيه عدوك، ويُقيل فيه أعمال شيعتك ومحبيك. كُلا. فإنّه اليوم الذي يصدق فيه قول الله: "فَتِلْكَ بَيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا"^(٤١). كُلا. فإنّه اليوم الذي كسر الله به شوكة مبغضة^(٤٢) جدك، وناصر عدوك. كُلا»^(٤٣).

٨ - ليلة نصف شعبان. فيها أيضاً ذكر الحسين. «يجب على المؤمنين الاجتماع فيها، ثم إحيائها بالفرح والسرور والمذاكرة الحسنة على عبد النور (أي الخمرة) والتثناء على الله وعلى أسمائه ومقاماته وأبوابه ومراتب قدسه»^(٤٤).

(٣٧) مجموع الأعياد، ص ٣٩ ب-٤٠ أ.

(٣٨) مخطوط ٦١٨٢، ص ٣٩ أ.

(٣٩) الباكورة السليمانية، ص ٣٥.

(٤٠) انظر سورة الطور ١٩/٥٢.

(٤١) انظر سورة النمل ٢٧/٥٢.

(٤٢) انظر سورة الانفال ٨/٧.

(٤٣) مجموع الأعياد، ص ٤٩ ب.

وأعياد كثيرة أخرى، أقل أهمية، أو هي خاصة بعشيرة من العشائر النصيرية من دون غيرها، مذكورة في المراجع النصيرية التي عنها ننقل.

أما الأعياد النصيرية فكثيرة أيضاً. نذكر أهمها:

١ - عيد الميلاد، أي ميلاد السيد المسيح ليلة الرابع والعشرين من كانون الأول. في هذه الليلة إنَّ «السيد المسيح أظهر الولادة من السيدة العذراء مريم ابنة عمران الطاهرة الزكية، وقد ذكرها الله في كتابه»^(٣٥)، ولكن مريم ليست إلا آمنة بنت وهب أم سيدنا محمد. وكثير من أهل ملتنا يقولون إنها هي فاطمة عليها السلام. ويستندون في ذلك إلى قول سيدنا محمد لها حين دخلت عليه: "أدخلي يا أم أبيك"، في رواية أخرى: "مرحباً بك يا أم أبيك". ولم يقل النبي هذا القول إلا ليشير إلى أنها أم الحالت الثلاثة: الحسن والحسين والمحسن. أما أم سيدنا محمد فهي آمنة بنت وهب التي باسم مريم ولدت عيسى كما ظهر سيدنا محمد بولادته من أمه آمنة بنت وهب»^(٣٦).

وفي مكان آخر يقول الطبراني: «إنَّ مريم بنت عمران هي بعينها آمنة بنت وهب بالنسبة إلى سيدنا محمد، وإنَّ الله تعالى أشار إلى ذلك في كتابه العزيز، فقال: "واذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا... الخ"»^(٣٧). ثم يورد أبياتاً من الخصبي أنشدها لمريم. ويقول إنه لما كان سيدنا عيسى قد تكلم في هذه الليلة وظهر، فإنَّ هذه الليلة صارت مباركة،

(٣٤) المرجع نفسه، ص ٥١ أ ب.

(٣٥) انظر سورة التحريم ١٢/٦٦ فيها نص الآية التي ينقلها كتاب المجموع.

(٣٦) انظر «مذاهب الإسلاميين، لعبد الرحمن بدوي، ج ٢ ص ٤٤٦.

(٣٧) انظر سورة مريم ١٩/١٦-٣٠، يستشهد بمجموع الأعياد بها.

ومن واجب المؤمنين إذن الاحتفال بهذه الليلة كما تستحق، وذلك بتلاوة الأدعية الموجهة إلى الله تعالى. ثم يورد الدعاء الذي ينبغي تلاوته في هذه المناسبة^(٣٨).

٢ - عيد الغطاس في ٦ كانون الثاني^(٣٩)، أو عيد القُدَّاس، وهو اليوم الذي فيه تعمَّد المسيح على يد يحيى السابق في نهر الأردن. لهذا العيد مكان مرموق في سوريا، فيه تغسل النساء أولادهنَّ تيمُّناً بعماد المسيح^(٤٠).

٣ - عيد البربارة في ١٦ تشرين الأول^(٤١)، وهو عيد شعبي كبير، فيه تُعدُّ الحلوى ويُسلق القمح وتُقدَّم المأكَل الشهية. ويختار أصحاب الاحتفال فيه شخصاً يسمونه «عَرْنَدَس». و«العَرْنَدَس» قالوا هو من أسماء الأسد^(٤٢). يدهنون وجهه بالدخان الأسود ويلبسونه ثياباً هزلية، وهم يقولون: «بسيَّه برباره، بسيَّه برباره...»^(٤٣).

٤ - عيد السابيع عشر من آذار^(٤٤) «مما استخرج من كتاب الأكوار والادوار النورانية»^(٤٥).

٥ - عيد رأس السنة المسيحية أو الرومية، وفيها يتزيّنون ويطربون بالمأكَل والشراب والسهر والرقص.

(٣٨) مذاهب الإسلاميين، ٤٦٧-٤٦٨.

(٣٩) الباكورة السليمانية، ص ٣٥.

(٤٠) R. Dussaud, *Histoire et Religion des Nosairis*, 149...

(٤١) تضعه الباكورة في ٤ ت ٢، ص ٣٤؛ وهو الأصح؛ لأن في هذا التاريخ عيداً آخر هو «عيد المهرجان» الفارسي. أمّا في التقليد المسيحي فعيد البربارة يصير في ٤ كانون أول.

(٤٢) شيخو، المشرق، عد ١ ص ١١٣٤.

(٤٣) المرجع نفسه.

(٤٤) الباكورة السليمانية، ص ٣٥.

(٤٥) كتاب مجموع الأعياد، فصل ٤٥-٤٦.

- ٦ - عید الشعانین.
- ٧ - عید العنصرة.
- ٨ - عید مریم المجدلیّة.
- ٩ - عید یوحنا فم الذهب.
- ١٠ - عید القديسة کاترینا.

وأعیاد خاصة أخرى تحتفل بها كلٌ عشيرة أو عيلة أو شیخ^(٤٦)...

«أمّا في أعیاد نيسان، و ١٧ من آذار، و ١٦ تشرين الأول، على ما يقول الأذني، فيضعون قدّام الإمام طست ماءً كبيراً، فيه أغصان زيتون أو ریحان أو صفصاف... وبعد انتهاء الصلاة يكشفون رؤوسهم جميعاً ويقوم النجيب ويرش عليهم من ذلك الماء، ويفرق عليهم قليلاً من تلك الاغصان فيأخذونها ويضعونها في كوابرهم لأجل التبرک»^(٤٧).

أمّا الاعیاد الفارسیّة فمنها:

١ - عید النوروز «وهو اليوم الرابع من نيسان في كل سنة، وله شرف عظیم وفضل كبير»^(٤٨)، وهو أيضاً عید النور «سمّى الله ذلك اليوم النور، وسمّته الفرس: النوروز»^(٤٩). إنّه «يوم عظیم مبارك، مجّده الأكاسرة وأقرّوا بفضلّه. وكانوا في ذلك اليوم يحملون تيجاناً من الریحان والشقائق، ويرشون الماء. وكانوا يتبادلون فيه الهدايا... إنّ المولى تجلّى في شخص ملوك الفرس وتجلّت فيهم أسمائهم وأبوابه وأولياؤه النورانيون. ودُكر أنّ

(٤٦) الباكورة السليمانية، ٣٤-٣٥.

(٤٧) المرجع نفسه، ص ٥٤.

(٤٨) مخطوط ٦١٨٢، ص ٢٩. والسؤال ٩٠ من تعلیم الديانة النصيرية.

(٤٩) مجموع الاعیاد، ص ٦٥.

الخصيصي شرح هذه المسألة في إحدى رسائله، وينسب إلى الفرس الحكمة، لأن الاسم والمعنى يتجلىان عندهم في مقامين من ملوكهم: الأول، أردشير بن بابك، وسابور بن أردشير^(٥٠).

٢ - عيد المهرجان، وهو في ١٦ تشرين الأول^(٥١).

٣ - عيد أول نيسان^(٥٢).

٤ - عيد ١٥ نيسان^(٥٣)...

إن سبب هذا التنوع في الأعياد لهو بدون شك نوع من «التقية». فالنصيريون، حفظاً لحياتهم، لبسوا، كما رأينا، لباس كل الطوائف التي سيطرت عليهم وقهرتهم في جبالهم النائية. ولا يزالون، إلى اليوم، يحتفلون بها كعادات وتقاليد، يُقيمون بمناسبتها شركة السر، أي: سرّ الخمرة والقُدّاس. والله يعلم عما تعني لهم هذه الأعياد اليوم، إن كانت أكثر من تقاليد وعادات ومعانٍ اجتماعية وحسب.

(٥٠) أنظر «مذاهب الإسلاميين»، ج ٢ ص ٤٦٩-٤٧٠.

(٥١) مخطوط ٦١٨٢ ص ٣٩ أ. مجموع الأعياد، فصل ٤٧-٥٥. الباكورة، ص ٣٤.

(٥٢) الباكورة السليمانية، ص ٣٥.

(٥٣) الباكورة، ص ٣٥.

ثانياً - طريقة الإحتفال بالعيد

«والنَّصيرية ليس لهم معابد مثل الإسلام والنَّصارى، بل إنَّهم، في كلِّ مدَّة، يجتمعون في بيوت معلومة لهم. وهذا الجمع يسمونه عيد. وفيه تجتمع مشايخ ديانتهم، ويقرؤون على جماعتهم بعض قصص وأخبار وخرافات. ولا بدَّ لكلِّ إنسان متقدِّم بينهم أن يخصَّص لنفسه يوماً معلوماً يسميه بالعيد. وصاحب العيد يضحِّي في ذلك اليوم بعضاً من مواشيه»^(٥٤).

هذا الوصف المختصر سيتناوله سليمان الأذني في كتابه الباكورة، ويستترسل في توسيعه. وننقل بعض ما جاء فيه. يقول:

«إنَّ كلَّ رجلٍ غنيٍّ ملتزم بعمل عيدٍ أو عيدين أو ثلاثة، حسب طاعته المذهبه»^(٥٥).

في إحتفالات النصيريين بالعيد نجد «الذبائح والطبائح، والناس مجتمعين أفواجا. كان أهل المدن يعملون أعيادهم غلَساً لكي لا يَظهر عليهم أحد. وأمَّا سكَّان القرى فلا يُيالون. وعندهم أعياد الفرح في رمضان كالإسلام، وعيد الضحية... ثم عيد رأس السنة... فسكان القرى يعتبرونه أكثر من ذينك العيدين. وأمَّا سكَّان المدن فلا يعتبرونه لئلاَّ يَظهر عليهم المسلمون، بل يعتبرون ذينك العيدين للفرح فقط»^(٥٦).

والإحتفال بالعيد يكون على الشكل التالي:

(٥٤) مخطوط المكتبة الملكية ببرلين، رقم ٤٢٩١، ص ١٥٦.

(٥٥) الباكورة السليمانية، ص ٣٤.

(٥٦) المرجع نفسه، ص ٣٦.

«متى حان يومٌ عيدهم تجتمع الناسُ إلى بيتِ صاحبِ العيد، ويأتي الإمامُ ويجلسُ، ويضعون أمامه خرقةً بيضاءَ فيها محلب وكافور وشموع وورق الريحان أو الزيتون، ويقدمون إناءً مملوًا خمرًا، أو نقيع العنب، أو الزبيب. ويجلس نقيباً، أحدهما عن يمين الإمام والآخر عن يساره، ثم يميز صاحبُ العيد نقيباً آخر للخدمة. وبعد ذلك يتقدم ويقبل يدَ الإمام ويدَ النقيب الذي عن يمينه، ثم يدَ الذي عن الشمال، وبعد ذلك يدَ النقيب الممتاز للخدمة.

«ينهضُ النقيبُ، ويضعُ يديه على صدره قائلاً: "اللهُ يمسيكم بالخير يا أسيادي، ويصحبكم بالرضى والسعادة. هل ترضونني خادماً لكم في هذا العيد المبارك على كِيس صاحبِ العمل (فلان) اللهُ يبارك عليه؟" فيجيبه الحاضرون: نعم. حينئذ يُقبل الأرض طاعةً للحاضرين، ويأخذ بيديه ورقَ الريحان، ويفرقُ عليهم، وهو يتلو هذه الآية، واسمها سطر الريحان:

«قوله تعالى: "فأما إن كان من المقرِّينَ قَروحٌ وريحانٌ وجَنَّةٌ نَعِيمٌ" ^(٥٧). اللهم صلِّ على أسماء أشخاص الريحان، هم صعصعة، وزيد ابنا صوحان العبدي، وعمار بن ياسر صاحب الفضل والمآثر، ومحمد بن أبي بكر، ومحمد بن أبي حديقه، صلوات الله عليهم أجمعين».

و«كذلك الحاضرون يتلونه أيضاً، ويأخذون ذلك الورق ويفركونه بأيديهم، ويشمون رائحته.

«ثم بعد ذلك يأخذ طستَ ماء ويضع فيه محلباً وكافوراً. ويقرأ قدَّاسَ الطَّيِّبِ ^(٥٨). ثم يسكب على يد الإمام ملعقةً من الطَّيِّب، ويناول الطستَ للنقيب، ليسكب على يد كلٍّ منهم ملعقةً منه، فيدور عليهم به، ويقرأ عند المناولة هذه الآية، واسمها سطر الطيب:

(٥٧) من سورة الواقعة ٥٦/٨٧-٨٨.

(٥٨) سيأتي نصُّه بعد حين.

«قوله تعالى: "أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا؛ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ!"^(٥٩). سبحانه من أحيا الميت بأرضٍ صرصر بقدرة مولانا العلي الأكبر. الله أكبر الله أكبر.

«وكذلك الحاضرون يتلونّها عند التناول، ويغسلون وجوههم. ثم إن النقيب يأخذُ جمرةً بخورٍ، وينهضُ قائماً، ويقرأُ القُدَّاسَ الثَّانِي، واسمه قُدَّاسُ البخور^(٦٠).

«ثمَّ يبخّر الإمامَ وكلَّ الجالسين عن يمينه ويساره، ويناوُلُ النَّجِيبَ المجرمة ليبخّر الجماعة، وحينما يدور عليهم يتلو هذه السورة واسمها سطر البخور:

«اللَّهُمَّ! صلِّ وسلِّمْ على سيّدنا مُحَمَّدٍ المصطفى، والحسن والحسين ابْنَيْ عَلِيٍّ، وَعَلِيٍّ زَيْنِ الْعَابِدِينَ، وابْنِهِ مُحَمَّدٍ الباقر، وابنه جعفر الصادق (...) والحسن العسكري (...) صلوات الله عليهم أجمعين.

«والمبخّرون يتلونّها أيضاً؛ ثمَّ يأخذُ النقيبُ بيده كأسَ خمرٍ ويقوم قائماً، ويقرأُ القُدَّاسَ الثالثَ واسمه قُدَّاسُ الاذان^(٦١).

«ثمَّ يناوُلُ الإمامُ القدحَ ويملي كأساً أخرى، ويناوُلُهَا للجالسِ على اليمنى، وكأساً للجالسِ على اليسار، وعند المناولة يتلون:

«أشهد أن مولاي ومولاكَ أميرَ النحل عليّ بن أبي طالب الذي لا حال ولا زال، ولا ينتقلُ من حالٍ إلى حال. وأشهد بأنَّ حجابَهُ السيّدَ مُحَمَّد، وبابَهُ السيّدَ سلمان، ولا منفصل بين المعنى والاسم والباب.

(٥٩) من سورة الأنبياء ٢١/٣٠.

(٦٠) سيأتي نصّه بعد حين.

(٦١) سيأتي نصّه بعد حين.

«بعد ذلك يقول المناول للمتناول:

«خذ يا أخي هذه الكأس بيمينك، واستعن بمولاك عليّ بن أبي طالب يدبرك ويُعينك. فيجيبه المتناول: هات يا أخي ما في يمينك واستعن ببرك وخالقك، فهو يدبرك ويُعينك على أمور دينك. أثمر الله من هذا من ماله، بحرمة محمد وآله. ثم يقبلان أيادي بعضهما.

ثم ينهض النقيب ويضع يديه على صدره ويقول:

«اللَّهُ يمسِّكُم بالخير يا إخوان، ويُصَبِّحُكم بالرضى يا أهل الإيمان، سامحونا من الغلط والسهيان، لأنَّ الإنسان ما سميَّ إنساناً إلا لأجل أنَّه يُخطئ، وما تمَّ الكمال إلا لمولانا عليّ ذي الجلال، وهو بكلِّ شيءٍ عليم».

ثم يقبل الأرض، ويجلس. وبعده يتوجّه الإمام نحو الجماعة قائلاً:

«اللَّهُ يمسِّكُم بالخير يا إخوان، ويصَبِّحُكم بالرضى يا أهل الإيمان، هل ترضوني خادماً لكم في هذا النهار المبارك على كِيسٍ صاحب العمل، بارك الله عليه؟ ثم يقبل الأرض، وكذلك الجماعة ويقولون: «قَبِّلْنَاكَ شَيْخَنَا وسَيِّدَنَا».

ثم يقول الإمام:

«قد روى الخبر عن مولانا جعفر الصادق الصامت الناطق، الفاتق الراتق، أنَّه قال في أوقات الصلاة: لا يجوز أخذٌ ولا عطاء، ولا بيعٌ ولا شراء، ولا حديثٌ ولا شوشرة، ولا حرج ولا مرج، ولا حديثٌ فوق الرِّيحان، إلا الصمتُ والاستماعُ وكلمة أمين. إعلموا يا إخوان من كانت على رأسه عمامة سوداء، أو بأصبعه كشتبان، أو في وسطه سكين ذات حدَّين^(٦٢)، فصلواته

(٦٢) «أصحاب العمامة» هم شيوخ المسلمين، و«أصحاب الكشتبان» هم أساقفة الكنيسة، و«أصحاب السكين» هم الدروز، من قول حمزة: «ولا يمشي أحد منهم إلا ومعه

غير جائزة. وأكبر الذنوب الخطأ فوق الرِّيحان، وما على الرسول إلاّ البلاغ المبين».

ثم يقبل الأرض ويقول: هذه الطاعة لله ولكم يا إخوان.

ثم يخرّ الحاضرون ويقبلون الأرض، ويرفعون أيديهم على رؤوسهم ويقولون: "طاعتك لله تعالى يا شيخنا وسيّدنا".

ثم يقرأ الإمام سورة التبرّي، أو سورة الشتائم^(١٢).

ثم يمسح يده على صدره قائلاً للحاضرين: نتبرأ من هؤلاء الشياطين الخبثاء المارقين على فضل ع م س. وكذلك الجميع يقبلون أيادي بعضهم يميناً ويساراً.

ثم يقرأ الإمام آيات من القرآن. وبعدها يتوجّه نحو الجماعة ويقول:

«إعلموا يا إخوان أنّ مثل هؤلاء (هذه الآيات) شواهد وآيات كثيرة تدلّ على معرفة العليّ الكبير. أسألك يا أمير النحل، يا علي، يا عظيم، بحرمة هؤلاء الشواهد والسور والمعاجز والقدر، وبحرمة السيّد محمد الذي هو من نور ذاتك انقطر بأن تحلف وتبارك لأصحاب هذا الخير وهذا الإحسان وهذا الأثر، ويجعل محلّكم معمر وفرعكم أخضر وعدوكم مدمر. يبارك عليكم مولاكم العليّ المقتدر النافخ في الصور. اللهمّ صلّي وسلّم على سيّدنا الخضر الأخضر، ونبيّ الله الإسكندر، والملك جعفر الطيّار والسلطان حبيب النجار، وسيّد ميثم الثمار، ويقدّس ويرحم روح سيّد الشيخ حسن الأسمر، والشيخ إبراهيم بن قشمر، والشيخ خليل متّور، والشيخ عليّ في الصنوبر. ويجعلها مساةً وليلةً مباركة علينا وعليكم. يا إخوان يا من حضر

شيء من السلاح وأقله سكّين» (تقليد الرضى، رقم ٢١ من رسائل الحكمة، ص ١٢٠) والإسماعيلية، من قول ابن بطوطة فيهم: «ولهم سكاكين مسمومة يضربون بها من بعثوا إلى قتله» (رحلة، ص ٧٦).

بحرمة العزيز المقتدر، يا أمير النحل يا عليّ يا عظيم.

ويتلو الإمام صلوات كثيرة وقدايس أخرى تقيم المجد والعبادة لعلي. وينتهي كل ذلك بقَدَّاسِ التمام أو قَدَّاسِ الإشارة^(٦٣)، ثمّ سورة الاشارة من كتاب المجموع.

وبعد الفراغ من كل هذا يأخذ الإمام بيده قدحَ الخمرِ ويقرأ خبراً عن الحسين بن حَمْدان الخُصَيبِي.

ثمّ يأمر الجماعة بتلاوة سورة السجود من كتاب المجموع.

ثمّ يأخذ الإمام القدحَ الذي بيدِ الجالس عن يمينه ويمزجه مع الكأس الذي بيده، ويقول عند مزجه: "أَرَأَيْتَ ثُمَّ أَرَأَيْتَ نَعِيماً وَمُلْكاً كَبِيراً عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٍ خَضِرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ، وَحَلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَاباً طَهُوراً! إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً"^(٦٤).

ثمّ ينشد الإمام هذه الترنيمة للخُصَيبِي:

عَبْدُ عَبْدٍ لثَانِي عَشَرَ بِدَوْرٍ	حَكَمَ سَاقَهَا إِلَيْكُمْ أَخِيكُمْ
يَسْتَقِيهَا مِنْ فَيْضِ بَحْرِ الزُّخُورِ	جَنَّبَ لَانِيكُمْ سَلِيلُ خُصَيْبٍ
سَلْسَلِيّاً مَخْتِماً بَعْبِيـرٍ	مِنْ عَيُونِ التَّنِيمِ يُسْقَى رَحِيقاً

ثمّ يشرب من الكأس قليلاً، ويناوله للجالس عن يمينه ويأخذ الكأس الآخر من الجالس عن شماله ويشرب منه قليلاً، ويناوله إياه أيضاً. ويناول الكأس الذي معه إلى النقيب الخادم، فتدور الكؤوس بينهم من واحد إلى آخر. وعند المناولة يقبّل الواحدُ أيدي الآخر، ويقول المناوِلُ للمتناوِل: "تَفَضَّلْ اشْرَبْ يَا أَخِي وَسَيِّدِي سُرْعَ مَس."

(٦٣) سيّاتي نصّها بعد حين.

(٦٤) سيّاتي نصّه بعد حين.

ثُمَّ يَأْخُذُ الْمُتَنَاوِلُ فِي شَرْبٍ وَيَقُولُ: "سَقَاكَ اللَّهُ يَا أَخِي وَسَيِّدِي".
وَيَجِيبُهُ الْمَنَاوِلُ: "هَنَّاكَ اللَّهُ فِي شَرَابِكَ وَمَشْرُوبِكَ وَيَبْلَغُكَ مَقْصُودَكَ
وَمَطْلُوبَكَ".

ثُمَّ يَقْرَأُ الْإِمَامُ سُورَةً مِنْ كِتَابِ الْمَجْمُوعِ، وَمِنَ الْقُرْآنِ، ثُمَّ دَعَاءَ الْيَمِينِ
وَدَعَاءَ الشَّمَالِ^(٦٦)، ثُمَّ تَرْنِيمَاتٍ مِنْ شَعْرِ الْخُصْيِيِّ...

ثُمَّ يَقْبَلُ الْأَرْضَ، وَكَذَلِكَ الْجَمَاعَةُ.

ثُمَّ يَنْهَضُونَ جَمِيعاً وَيُقْبِلُونَ أَيَادِي بَعْضِهِمْ بَعْضاً يَمِينًا وَيَسَارًا وَمَنْ
يَكُونُ قَرِيبًا إِلَيْهِمْ. وَحِينَئِذٍ يُطْفِئُونَ الشَّمْعَ.

وَيَأْتِي صَاحِبُ الْعِيدِ وَيَفَرِّقُ الزُّكَاةَ، وَهِيَ دَرَاهِمٌ، لِلْإِمَامِ وَلِلنَّقِيبِ
وَلِجَمِيعِ الْقَارِئِينَ.

ثُمَّ يَأْخُذُ الْإِمَامُ كِتَابَ الْمَجْمُوعِ وَيَقْرَأُ عَلَيْهِمْ قَلِيلًا، وَيَأْمُرُهُم بِالرُّكْعَةِ
فَيُرْكَعُونَ. وَبَعْدَهَا يَأْمُرُ بِتِلَاوَةِ الْفَاتِحَةِ وَهِيَ: "الْفَاتِحَةُ يَا إِخْوَانُ فِي إِبَادَةِ
الدَّوْلَةِ الْعُثْمَانِيَّةِ وَاسْتَظْهَارِ الطَّائِفَةِ الْخُصْيِيَّةِ النَّصِيرِيَّةِ". وَيَطْلُبُونَ مِنْ
رَبِّهِمْ لِأَجْلِ إِبَادَةِ حُكَّامِ الْمُسْلِمِينَ.

ثُمَّ تُمَدُّ الْمَأْكَلُ وَيَأْكُلُ الْجَمِيعُ. وَأَخِيرًا يَنْصَرِفُونَ^(٦٧).

(٦٥) سورة الإنسان ٧٦/٢٠-٢٢.

(٦٦) سترى هذه الصلوات والأدعية في ما يلي.

(٦٧) الباكورة السلطانية، ص ٣٤-٥٩.

ثالثاً - القدايس والصلوات

يقيم النصيريون، أثناء الاحتفال بأعيادهم، صلوات كثيرة ومتنوعة، وهي قدايس، وتوسلات، وأدعية، وترانيم... نشر بعضها سليمان الأذني في «الباكورة السليمانية»^(٦٨)، وبعضها الآخر «كتافاغو» مع ترجمتها الإلمانية^(٦٩). ويوجد قسم منها في مخطوط المكتبة الوطنية بباريس رقم ١١٨٢^(٧٠)، وقسم آخر في مخطوط رقم ١٨٨٥^(٧١). ونلاحظ في جميع هذه المصادر أخطاء لغوية وبحوية وإملائية عديدة، سنصلح بعضاً منها من دون النيل من معانيها.

١. القدايس النصيرية

إنها كثيرة، نذكر منها أربعة. تقال في الأعياد كما أشرنا إلى ذلك. هذه الأربعة تشدد على ألوهية علي، وتتوجه مباشرة إليه. وقد حدد كتاب تعليم الديانة النصيرية «القُدَّاس» ومضمونه، بشكل سؤال وجواب، كما يلي:

س : ما هو القُدَّاس؟

ج : هو تقديسُ الشراب، وشرُّبه بسرُّ النقاء والنجاء.

(٦٨) كتاب الباكورة السليمانية، ص ٣٨-٥٩.

(٦٩) Catafago, ZDMG, II, pp. 388 - 384, année 1848.....

(٧٠) في هذا المخطوط قسمان: القسم الأول في «كتاب تعليم الديانة النصيرية»، والقسم الثاني حيث بعض القدايس والصلوات وأسمه «التوجيه» و «المشيخة».

(٧١) في هذا المخطوط أيضاً قسمان: قسم ترجمة فرنسية لتعليم الديانة، وقسم فيه بعض الصلوات والقدايس والخطب التي ألهاها علي في ألوهيته.

س: ما هو القربان؟

ج: هو الخبزُ الذي يقربه المؤمنون عن أرواح إخوانهم ويقال له القُدَّاسُ^(٧٢).

س: مَنْ هو الذي يقدِّسُ القُدَّاسَ ويقربُ القربانَ للمؤمنين؟

ج: هو، إمامُهم وخطيبهم العظيم.

س: ما هو سرُّ الله الأكبر؟

ج: هو سرُّ اللحمِ والدمِ الذي قال المسيح عنه لتلاميذه عليه السلام: هذا لحمي ودمي، فكلُّوا واشربوا منه لأنَّه حياة الأبدية.

س: ما هو القُدَّاسُ الأوَّل؟

ج: هو الذي يقال قبل النوروز.

س: ما هو القُدَّاسُ الثاني؟

ج: هو الذي يقال بعد النوروز.

س: ما هو النوروز؟

ج: هو تقديسُ الشرابِ بالجام^(٧٣).

س: قل لي ما هو النوروز؟

ج: أعلم أنَّ النوروز هو هذا :

نوروزُ حقُّ مستفيدٌ غانمٌ	متحقِّقٌ بمولايَ أكرمَ هاشم
يومَ أبانَ الله فيه ظُهورَه	قبلَ الأعاربِ في قيابِ عاجم
وسما بها نحوَ السما فأبصروا	فيها مراجيحاً براياً حازم
ولسكسلٍ فيه ظهورٌ مهيمناً	متابعٌ لقديمتنا المتقـادِم
فأشرب من الخمر الزلالِ فإنَّه	يومَ تجلَّى نورُه بغمائم
يومَ الغديرِ قد أشارَ محمَّدٌ	بالقصدِ نحوَ إله ربِّ عالم

س: ماذا يُدعى الخمر المقدَّس الذي تشربُ منه المؤمنون:

(٧٢) ليس القربان من خبز قمح، كما عند المسيحيين، بل من ورق الريحان.

(٧٣) للشراب بالجام هو الخمرة بالكأس.

ج: يُدعى عَبْدُ النور.

س: لماذا يُدعى عَبْدُ النور؟

ج: لِأَنَّ اللَّهَ ظَهَرَ بِهِ. وَلِهَذَا رُوِيَ عَنْ سَيِّدِنَا أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِ الْخُصْيِيِّ صَاحِبِ الرَّأْيِ الْمَصِيبِ، إِذْ كَانَ يُحْضَرُ بَيْنَ يَدَيْهِ عَبْدُ النورِ كَانَ يَأْخُذُ الْقَدَحَ فِي يَمِينِهِ وَيَنْهَلُ مِنْهُ ثَلَاثَةَ نَهَلَاتٍ وَيَتَرْتَمُ عَلَيْهِ قَائِلًا:
اللَّهُمَّ إِنَّ هَذَا عَبْدُكَ عَبْدُ النورِ شَخْصٌ حَلَّلْتَهُ وَكَرَّمْتَهُ وَفَضَّلْتَهُ لِأَوْلَئِكَ الْعَارِفِينَ بِكُلِّ حَلَالٍ طَلَقًا. وَحَرَّمْتَهُ عَلَى أَعْدَائِكَ الْجَاهِدِينَ الْمُنْكَرِينَ لَكَ حَرَامٍ نَصًّا. اللَّهُمَّ مَوْلَايَ كَمَا حَلَّلْتَهُ لَنَا أَرْزُقْنَا بِهِ الْأَمْنَ وَالْأَمَانَ وَالصَّحَّةَ مِنَ الْأَسْقَامِ، وَأَنْفِ عَنَّا بِهِ الْهَمَّ وَالْأَحْزَانَ^(٧٤).

الْقَدَّاسُ الْأَوَّلُ

قَدَّاسُ الطَّيِّبِ لِكُلِّ أَخٍ حَبِيبٍ

«يَا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ! أَنْظَرُوا إِلَى مَقَامِكُمْ هَذَا الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ تَجْتَمِعُونَ، وَانْزِعُوا الْغُلَّ مِنْ قُلُوبِكُمْ وَالشُّكَّ وَالْحِقْدَ مِنْ صُدُورِكُمْ لِيَكْمَلَ لَكُمْ دِينُكُمْ بِمَعْرِفَةِ مُعِينِكُمْ وَيَسْتَجَابُ مِنْكُمْ دَعَاؤُكُمْ وَيُكْرَّمُ مَثْوَاكُمْ مَوْلَانَا وَمَوْلَاكُمْ. إَعْلَمُوا أَنَّ عَلِيًّا بْنُ أَبِي طَالِبٍ قَائِمٌ مَعَكُمْ وَحَاضِرٌ بَيْنَكُمْ، وَيَسْمَعُ وَيَرَى، وَيَعْلَمُ مَا فَوْقَ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَمَا تَحْتَ الثَّرَى، وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ^(٧٥) وَالْعَزِيزُ الْغَفُورُ.

«يَا أَيُّكُمْ يَا إِخْوَانِ مِنَ الضُّحِكِ وَالْقَهْقَةِ فِي أَوْقَاتِ الصَّلَاةِ مَعَ الْجَهَالِ، فَإِنَّهَا بَشْسُ الْفِعَالِ وَتُقَرَّبُ الْأَجَالُ وَتُهَيِّطُ صَالِحُ الْأَعْمَالِ، وَلَكِنْ

(٧٤) كتاب تعليم الديانة النصيرية، سؤال ٧٦-٧٩، ٨٧-٩٢.

(٧٥) القرآن: ١٩/٣ و ١٥٤، ١٧/٥، ٤٣/٨، ١١/٥، ٤١/٢٣، ٣٨/٣٩، ٧/٤٢،

٢٤، ٥٧/٦، ٤/٦٤، ٦٧/١٣.

اصغوا واسمعوا لمقال السيد الإمام، لأنه قائم فيكم كقيام الفرد الصمد العليّ
العلّام.

«إنّا مزجنا لكم هذا الطّيب على هذه النّيّة، كما مُزجتِ السماوات في
السبعة الإماميّة، في خالص عقد النفوس الجوهريّة، تنزيهاً للصورة
البشريّة المرثيّة الأنزعيّة. طيّبوا بها أنفسكم الطاهرة الذكيّة من سائر الأفعال
الرديّة. لقد خصّ بها من الميم للسّين في كلّ وقتٍ وحين، إلّيا إلّيا، فهو عليّاً،
إله له الدين الخالص. إنّما يدعون من دونه باطل، وعبادة المخلوقات هي
الرأي العاقل، لأنّه تعالى عزّ شأنه في علوّ مكانه السميع العليم العليّ
العظيم».

القُدّاسُ الثّاني

قُدّاسُ البُخُورِ

وروائِخُ تدور في البيتِ المعمورِ

في محلِّ إلّها الفرح والسّرورِ.

«إنّه كان شيخنا وسيدنا محمّد بن سنان الزاهي علينا سلامه يقوم
إلى الصلاة الجامعة في كلّ يوم وليلة مرّة أو مرّتين ويأخذ بيده ياقوته
حمراء، تنزيهاً لفاطمة الزهراء، ويبخّر الأقداح، وتتمّ الأفراح، ويبخّر بها عبد
النور، في وقت الزّينة والزّهور.

«إعلموا يا مؤمنين أنّ النور محمّد والليل سلمان. بخّروا أقداحكم،
وأنبّروا مصباحكم، وقولوا بأجمعكم: الحمد لله، الحمد لله الذي جعل لنا
فضله تامم، وسره كاتم. إنّّه جواد كريم، عليّ عظيم. آمنوا وصدّقوا يا
مؤمنين، إنّ شخص عبد النور حلال لكم معكم، حرامٌ عليكم مع غيركم»^(٧١).

القدّاس الثالث

قدّاسُ الأذان وباللهِ المُستَعان.

«الله أكبر. الله أكبر. الله أكبر. وجّهت وجهي إلى السيّد محمّد المحمود، وطالب سرّه المقصود، وعينه الودود، مُقرأً بالمعرفة والتجليات والصفات، ومنزّها المعنى بالذّات. هو عين العلوية الذاتيّة الأنزعيّة. هو المعنى عليّ المتعال، وأمّه فاطر ذو الجلال والحسن ذو الكمال، ومحسن سرّ الخفيّ المفضّل. إنّي عبدٌ يا مؤمنين مُقرّباً بما قرّبه السيّد سلمان، في وقت النّدا والأذان. أدّن المؤدّن في المأذنة وبلغ القوم في آذانه وهو يقول: الله أكبر. الله أكبر.

«أشهد بأنّ ليس إله إلاّ عليّ أمير النحل والأصلع المعبود، ولا حجاب إلاّ السيّد محمّد الحمد الأجلّ الأعظم المحمود، ولا باب إلاّ السيّد سلمان الفارسي المقصود. وأنّ محمّد حجابهُ المتصل، ونبيّهُ المرسل، وكتابه المنزل، وعرشه العظيم، وكرسيّه المتين. وأنّ السيّد سلمان سلسل سلسبيل، بابهُ الكريم، ونهجه القويم، الذي لا يؤتّى إليه إلاّ منه، وسفينة النجاة، وعين الحياة.

«حيّ على الصلاة، حيّ على الصلاة. صلّوا يا معشر المؤمنين، تدخلوا الجنّة التي أنتم بها موعودين، حيّ على الفلاح، حيّ على الفلاح. تفلحون يا مؤمنين، وتخلصون من كثائف الأبدان، وظلمة الأجسام، وتسكنون بين الحور والولدان، وتعاينون مولاكم الجليل، أمير النحل العليّ الكبير.

«الله أكبر. الله أكبر. مولاكم أمير النحل عليّ أكبر ممّن تكبر، وأعظم ممّن تجبر، صمداً لا يرام، عزيزاً لا يُضام، قيّوماً لا ينام. الله أكبر. الله أكبر. قد قامت الصلاة على أربابها، وثبتت الحجة على أصحابها.

«أَسْأَلُكَ يَا أَمِيرَ النَّحْلِ، يَا عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، أَنْ تَقِيَمَهَا وَتَدِيمَهَا، كَمَا دَامَتْ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ. وَاجْعَلِ السَّيِّدَ مُحَمَّدَ خَتَمَهَا وَصِيَامَهَا وَصَلَاتَهَا، وَالسَّيِّدَ سُلَيْمَانَ سَلَامَهَا وَزَكَاتَهَا، وَالْمُقَدَّادَ يَمِينَهَا وَمَعِينَهَا، وَأَبُو الذَّرِّ شِمَالَهَا وَكَمَالَهَا، وَالْعَالَمِينَ سَبِيلَهَا، وَالْمُؤْمِنِينَ دَلِيلَهَا إِلَى الْآبَدِ. آمِينَ».

الْقَدَّاسُ الرَّابِعُ

قَدَّاسُ الْإِشَارَةِ

«الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى التَّمَامِ، عَلِيَّ نَوْرُ الْأَنَامِ، عَلِيَّ رَبُّ الْعِزَّةِ، عَلِيَّ فَالِقَ حَبَّةِ، عَلِيَّ بَارِي النِّسْمَةِ، عَلِيَّ يَنْبُوعَ الْحِكْمَةِ، عَلِيَّ مِفْتَاحَ الرَّحْمَةِ، عَلِيَّ سَرَّاجَ الظُّلْمَةِ، عَلِيَّ جَبَّارَ الْجَبَابِرَةِ، عَلِيَّ مَبِيدُ الْأَكَاسِرَةِ، عَلِيَّ صَاحِبُ الْقُبَابِ الْفَاخِرَةِ، عَلِيَّ إِمَامُ الْمَحْرَابِ، عَلِيَّ قَالِعُ الْبَابِ،

«عَلِيَّ مَفْرُجُ الْكَرْبَاتِ، عَلِيَّ صَاحِبُ الْمُعْجَزَاتِ، عَلِيَّ دَاحِي الْأَرْضِ، عَلِيَّ حُبُّهُ فَرَضُ، عَلِيَّ نِزْهَةُ الشَّيْبِ، عَلِيَّ عَالِمُ الْغَيْبِ، عَلِيَّ مَالِكُ الدُّنْيَا، عَلِيَّ صَاحِبُ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى، عَلِيَّ شَقُّ الصَّخْرِ، عَلِيَّ نَوْرُ الْفَجْرِ، عَلِيَّ نَهْرُ الْخَمْرِ، عَلِيَّ أَبُو الْحَسَنِ، عَلِيَّ نَهْرُ اللَّيْلِ، عَلِيَّ مَعْلَلُ الْعِلْلِ، عَلِيَّ مَفْنِي حَرَكَاتِ الدُّوَلِ، عَلِيَّ نَهْرُ الْعَسَلِ، عَلِيَّ نَهْرُ الْمَاءِ، عَلِيَّ رَافِعُ السَّمَاءِ، عَلِيَّ بَدِيعُ الزَّمَانِ، عَلِيَّ رَفِيعُ الشَّانِ، عَلِيَّ كَثِيرُ الْعَجَائِبِ، عَلِيَّ رَبُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ.

«عَلِيَّ حَيْدَرَةُ الْأَصْلَحِ، عَلِيَّ الْبَطِّينِ الْأَنْزَعِ، عَلِيَّ صَاحِبِ النُّونِ، عَلِيَّ السَّرِّ الْمَكْنُونِ، عَلِيَّ شَجَرَةَ الزَّيْتُونِ، عَلِيَّ عَالِمُ مَا فِي الصُّدُورِ، عَلِيَّ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ، عَلِيَّ صَاحِبِ الْقُدْرَةِ، عَلِيَّ شَقُّ الصَّخْرَةِ، عَلِيَّ سُورَةُ الْبَقَرَةِ، عَلِيَّ فَارَسُ الْفَوَارِسِ، عَلِيَّ مُحْيِي الْعِظَامِ الدُّوَارِسِ، عَلِيَّ مُنْزِلُ الْكِتَابِ، عَلِيَّ مَفْرَقُ السَّحَابِ، عَلِيَّ رَدُّ الشَّمْسِ، عَلِيَّ قَابِضُ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ، عَلِيَّ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ، عَلِيَّ قَادِرُ قَهَّارُ، عَلِيَّ ضَارِبُ بَذْوِ الْفَقَارِ، عَلِيَّ حَيْدَرَةُ الْكَرَّارِ، عَلِيَّ جَبَّارُ

الأرض، علي صاحب النوافل والفروض، علي أحد فرد، علي هابيل، علي شيت، علي يوسف، علي يوشع، علي آساف، علي شمعون الصفي.

«والى هذا المعنى نسبح ونقدس ونهلل ونكبر ونمجّد ونعظم. إلى ما أشارت إليه الأولين، ودلت على قدّم معنويته الأنبياء والمرسلين. ونشير إلى ما أشار إليه شيخنا وسيدنا الحسين بن حمدان الخُصيّبي، ونشير إلى ما أشار إليه جدّه محمد بن نصير العبدي البكري النُميري، ونشير إلى ما أشار إليه سلمان الباب، ودلّ على معنويته السيّد محمد الحجاب، في السبعة الأقباب، من هابيل الرضى إلى حيدرة أبي تراب.

«إعلموا يا إخواني أنّ إلهكم معنى المعاني، القديم الأحد الفرد الصمداني.. بولايته ترتفع إلى جنان الرضى، وزيادة الأنوار. إعلموا أنّ هذه صلاتنا وحجنا وزكّاتنا وإشارتنا وعبادتنا في سرّ سرّنا وخالص يقيننا إلى علي بن أبي طالب الأنزع البطين، الذي لا يتجزأ ولا يتبعّض، ولا ينثني في قسم، ولا يدخل في عدد، ولا يحول ولا يزول، ولا يغيّره الأزمنة والدهور، المكتئ بحيدرة أبي تراب الذي له ولعظم جلال هيئته، وكبريا سنى برق لاهوته، تخضعت له الرقاب، وذلت له الأمور الشداد الصعاب».

٢ . سورة التّبرّي أو الشّتائم

«أستغفرُ اللهَ العليَّ العظيم من كلّ ذنبٍ عظيم من جميع الخطايا والبلايا والزّلل، على نيّة الصلاة نصلي إن شاء الله تعالى.

«أسالك يا أمير النحل، يا علي بن أبي طالب، أن تجعلها منّا ساعة إجابة وساعة غفران، وساعة رضوان، وتقبّلها بأحسن قبول، بحق السيّد الرسول، وفاطمة البتول، ومحسن سرّ الخفي، واللّيل الساجي السبدول، أن

تقبلها منا كما قبلتها من أوليائك الصالحين، وأنبيائك المرسلين، وأهل طاعتك أجمعين من الأولين والآخرين.

«رَوِيَ الْخَبْرُ عَنْ أَبِي شُعَيْبٍ مُحَمَّدَ بْنَ نُصَيْرِ الْعَبْدِيِّ الْبَكْرِيِّ النَّمِيرِيِّ أَنَّهُ قَالَ: مَنْ أَرَادَ النَّجَاةَ مِنْ حَرِّ النَّيرانِ، فَلْيَقُلْ:

«اللَّهُمَّ! الْغَنِّ قِيَّةُ أَسْأَسَتِ الظُّلْمَ وَالطُّغْيَانَ، الَّذِينَ هُمُ التَّسَعَةُ رَهْطُ الْمُفْسِدِينَ، الَّذِينَ أَفْسَدُوا وَمَا أَصْلَحُوا بِالدِّينِ، الَّذِينَ هُمُ إِلَى جَهَنَّمَ سَائِرِينَ، وَإِلَيْهَا ضَالِّينَ، أَوْلَهُمْ أَبُو بَكْرٍ اللَّعِينُ، وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ الضُّدُّ الْأَثِيمُ، وَعُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ الشَّيْطَانُ الرَّجِيمُ، وَطَلْحَةُ وَسَعْدُ وَسَعِيدُ، وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ، صَاحِبُ الْعَمُودِ الْحَدِيدِ، وَمَعَاوِيَةُ وَابْنُهُ يَزِيدُ، وَالْحَجَّاجُ بْنُ يَوْسُفَ الثَّقَفِيِّ الْنَكِيدِ، وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَرْوَانَ الْبَلِيدِ، وَهَارُونُ الرَّشِيدِ. خَلَّدُ عَلَيْهِمُ اللَّعْنَةُ تَخْلِيدًا لِيَوْمِ الْوَعِيدِ، "يَوْمَ يُقَالُ لْجَهَنَّمَ: هَلْ أَمْتَلَنْتِ؟ فَتَقُولُ: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ" (٧٧).

«ثُمَّ إِنَّكَ يَا عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، تَفَعَّلْ مَا تَشَاءُ، وَتَحَكَّمْ بِمَا تَرِيدُ، وَأَسْأَلُكَ أَنْ تَنْزِلَ سَخَطُكَ وَعَذَابُكَ عَلَى إِسْحَقِ الْأَحْمَرِ الْمَخْزُولِ (٧٨)، وَإِسْمَاعِيلِ بْنِ خَلَادٍ الْجَهُولِ، وَالْعَنِ الشَّيْخِ أَحْمَدَ الْبَدَوِيِّ، وَالشَّيْخِ أَحْمَدَ الرَّفَاعِيِّ، وَالشَّيْخِ إِبْرَاهِيمَ الدَّسُوقِيِّ، وَالشَّيْخَ مُحَمَّدَ الْمَغْرِبِيِّ، وَالشَّيْخَ الْمَرْجَانَ، وَالشَّيْخَ عَبْدَ الْقَادِرِ الْكَيْلَانِي، وَكُلَّ يَهُودِيٍّ وَنَصْرَانِيٍّ. وَالْعَنِ الْمَذْهَبَ الْحَنْفِيَّ وَالشَّافِعِيَّ وَالْمَالِكِيَّ وَالْحَنْبَلِيَّ.

«وَأَنْزِلْ يَا أَمِيرَ النُّحْلِ، يَا عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، سَخَطُكَ وَعَذَابُكَ عَلَى الْجَلْنَدِ بْنِ كَرْكَرٍ، وَإِسْحَقِ الْأَحْمَرِ، وَعَاقِرِ النَّاقَةِ قَيْدَرٍ، وَحَبِيبِ الْعَطَّارِ.

(٧٧) سورة ق ٥٠/٣٠.

(٧٨) إِسْحَقُ الْأَحْمَرُ صَاحِبُ الْفِرْقَةِ «الْإِسْحَاقِيَّةِ» مِنْ جَمَلَةِ غَلَاةِ الشَّيْعَةِ. تَمِيلُ «إِلَى تَقْرِيرِ الشَّرْكَةِ فِي النَّبَوَةِ» بَيْنَ عَلِيٍّ وَمُحَمَّدٍ (الشَّهْرِسْتَانِي، ١/١٨٨) وَتُسَمَّى أَيْضًا «الْأَحْمَرِيَّةَ». أَمَّا سَائِرُ الْأَسْمَاءِ فَهِيَ مِنْ عَشَائِرِ نَصِيرِيَّةِ...

فَادْخُلْهُمْ "فِي سَقَرٍ، وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ، لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ، لَوَاحَةٌ لِلْبَشَرِ، عَلَيْهِمُ اللَّعْنَةُ تِسْعَةَ عَشَرَ" (٧٩).

«وَالْعَنَ لَعَابِي الْقُرُودِ، وَمَسَاكِي الْحَيَّاتِ السُّودِ، وَجَمِيعِ النَّصَارَى وَالْيَهُودِ، وَكُلِّ مَنْ يَعْتَقِدُ فِي عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَكْثَرًا أَوْ شَارِبًا أَوْ نَاكِحًا أَوْ مَوْلُودًا، لَعْنَهُمُ اللَّهُ.

«وَاجْعَلِ اللَّعْنَةَ عَلَى يُوْحَنَّا مَارُونَ، الْبَطْرِكِ الْمَلْعُونِ (٨٠)، وَعَلَى كُلِّ مَنْ أَكَلَ خَيْرِكَ، وَعَبَدَ غَيْرِكَ. وَأَبْرِئْنَا مِنْهُمْ بَرَاءَةً تَامَةً تَبْرِئُهُ اللَّحْمُ عَنِ الْعَظْمِ، بِحَرَمَةِ عَلِيٍّ وَمُحَمَّدٍ وَسَلْمَانَ، وَبِفَضْلِ ع م س».

٣. الادعية النصيرية

١. دعاء اليمين

«أَسْأَلُكَ يَا أَمِيرَ النُّحْلِ يَا عَلِيَّ يَا عَظِيمَ، بِحَقِّ هَذِهِ الصَّلَاةِ وَالسُّجُودِ، وَالزِّيَارَاتِ وَالْحُدُودِ، وَالْبُرُوقِ وَالرَّعُودِ، وَبَنُوْحٍ وَهُودٍ، وَبِحَقِّ تَوْرَةِ مُوسَى وَأَنْجِيلِ عِيسَى وَقُرْآنِ مُحَمَّدٍ وَزِيُورِ دَاوُدَ، وَبِحَقِّ صُورَتِكَ صُورَةَ الْوُجُودِ، الْمَرْثِيَّةِ فِي الضِّيَاءِ وَالظَّلِّ الْمَمْدُودِ، وَبِحَقِّ يَتِيمِكَ الْمَقْدَادِ بْنِ الْأَسْوَدِ الْكَنْدِيِّ، الَّذِي قُدَّتْ مِنْهُ عَالَمُ الصِّفَا قَدُودًا بَعْدَ قَدُودِ، وَبَنُورِكَ الْمَشْتَقِّ مِنْ بَاطِنِ الْعَامُودِ (٨١) بَانَ تَخَلَّفَ وَتَبَارَكَ لِأَصْحَابِ هَذَا الْخَيْرِ وَهَذَا الْإِحْسَانِ وَهَذَا

(٧٩) سورة المائدة ٧٤/٢٧-٣٠، مع بعض التصرف في آخرها. والأصل: «عليها تسعة عشر».

(٨٠) «هذه اللعنة نراها أيضاً، إلى اليوم، عند الروم الاورثوذكس، في سوريا، واحتفظ بها الملكانيون. ورايناها في مخطوطات عديدة... ويجب أن تكون قديمة أيضاً عند النصيريين الذين عرفوا والمؤسسات المارونية في جبل السمّاق قبل الجيل التاسع للميلاد» انظر مقالة: H. Lammens, Etudes, Août, 1899, p. 475 - 476.

الجود، ويجعل خيرَه علينا وعليكم مورود، والشرَّ عَنَّا وعنكم مبعداً مطرود، ويهلك عَنَّا وعنكم شرَّ الأوباش والضدود، ويرحم لنا ولكم من هو تحت التراب ملحود.

«اللهم! صلِّي وسلِّم على سيِّدي الخضرِ الأخضرِ والملكِ جعفر الطيَّار، والسلطانِ حبيبِ النجَّار، الذي نَجَّرَ العودَ بالعود، والسلطانِ إبراهيمَ وولَّده محمود، ويقدِّس ويرحم روحَ سيِّدي واستاذي الشيخ حسن ماسك وطَّا العوجة والشيخ حسن الأجرود، والشيخ علي الصُّوبري والشيخ علي بن مدود، والشيخ سعد وأخيه الشيخ مسعود، وبالسِّفَرِ قِيَّةَ الشيخ داود، ويقدِّس ويرحم أرواحَ جميعِ المؤمنين في أربع أركان الدنيا والحدود. علينا وعليك السلام من عليَّ الأنزع المعبود. سلِّموا تسَلِّموا من جميع البلاء والنكود».

٢ . دعاء الشمال

«ابتدأتُ وتوسَّلتُ إليك يا أمير النحل، يا علي يا عظيم يا قديم الأيام، يا صاحب العصر والزمان، بحقَّ أربعة عشر مرتبة من مراتب السلام، منها سبعة عدَّت للعالم الكبير، وسبعة أخرى عدَّت للعالم الصغير، بحقَّ ما بينهما من التسبيح والتكبير والتعظيم والتقديس والتذكير، بشبر ومشبر وأشبير، بالإسكندر وأزدشير، بالجبِّ والدلو وزليخة والصاع والعير، بأصحاب أهل الكهف وكلبهم قطمير، بالمغارة والقنطرة والشَّبَّ المسجَّى على السرير، وبحقَّ من غازى وحارب وقاتل الجانِّ في قرار البير، بأربع بَيعات لولانا العليِّ الكبير: بَيعَة دار الخيزران، وبَيعَة أمِّ سلمى، وبَيعَة رضوان تحت الشجرة، وبَيعَة حَمَّ يوم عيد الغدير، بأن تخلف وتبارك أصحاب هذا الجود والإحسان والخير، ويدبِّر حالنا وحالكُم بأحسن التدبير، ومهما أمسكتموه

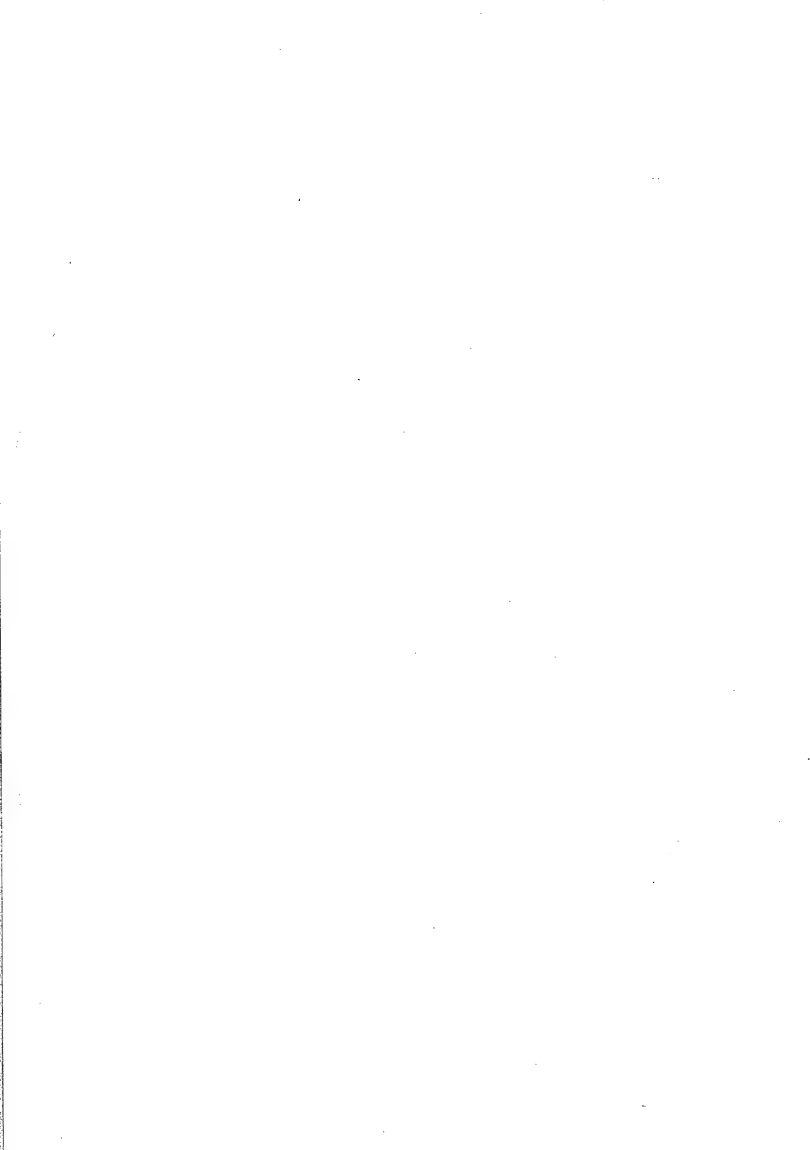
بأيديكم يُقْبَل وَيَصِير، ويتقبل عليكم الحنطة والشعير، والذرة والسَّمسم
والقطن والحريز، ويقْدَس ويرحم روح سيّدَي الشيخ محمّد الكبير، والشيخ
حيدر الكبير، والشيخ إبراهيم بضاش دامير، والشيخ يوسف القصير،
ويقدّس أرواحَ جميع المؤمنين في أربع أقطير».

بعد هذا الفصل الطويل في تنوّع أعياد النصيريين واحتفالاتهم
وصلواتهم، نشير إلى اختلاف آراء الباحثين في معرفة انتماء النصيريين
الديني: فهل هم من بقايا نصارى انقطعوا عن الكنيسة بسبب الاضطهاد
والقهر، كما يقول هنري لامنس؟ أم هم من بقايا فينيقيّين وثنيّين، كما يقول
رينيه دوسو؟ أم هم من متطرّفي الشيعة الذين خرجوا على الإسلام، كما
يقول لويس ماسينيون والشهرستاني والبغدادي والنبوختي، وغيرهم من
الباحثين في الفرق الإسلامية؟ هذا ما سوف نجيب عليه في الفصل التّالي.

الفصل الثامن

النصيرية وسائر الأديان

- | | |
|----------|------------------------|
| أولاً : | النصيرية والاديان عامة |
| ثانياً : | النصيرية والإسلام |
| ثالثاً : | النصيرية والدرزية |
| رابعاً : | النصيرية والمسيحية |



أولاً - النصيرية والاديان عامة

إذا كانت النصيرية، كما رأينا، تعتمد على بعض ما في المسيحية والإسلام، وإذا كانت تعاليمها مزيجا من بعض تعاليم القرآن والتوراة والإنجيل، ومن الغنوصية والوثنية القديمة، ومن عبدة الكواكب والنجوم، بحسب ما نقل الطبراني في كتابه «مجموع الأعياد»، فهذا لا يعني أن النصيرية تقف من هذه الأديان والمذاهب موقف تسامح وقبول. فهي تختلف عنها في جوهر عقيدتها، حتى ولو كانت عقيدتها تلم مجمل عناصرها من هنا وهناك. فموقف النصيرية منها جميعها موقف عداء ومناصبة.

في رأي النصيريين، أن الله، عندما ظهر بعلي، ألغى كل ما تقدم من شرائع وأديان ومذاهب. وحجة ذلك أن «المقام العلوي» هو أكمل المقامات الإلهية السابقة. وهو، بالتالي، ينسخها، ويغني عنها جميعها. قالوا صراحة:

«عند ظهوره بأنزاع بطين (أي عند ظهور الله بعلي)، وظهور اسمه بالمحمدية، نسخ سائر الشرائع المتقدمة... ولم يطالبنا إلا بما قامه لنا من حدود هذه الشريعة (النصيرية)، ولم يستعبدنا في الشرائع المتقدمة... وأما نحن فلم نطالب إلا بما نعرفه. وأما ما سلف من المقامات ما بقي معنا منها إلا أساميها. وأما حدودها وشرائعها فلم يلزمنا بها، إذ علمنا أن صاحبها واحد. ولو ألزمنا إقامة حدودها لوجب أن نصلي مع النصاري، ونصوم بصومهم، ونقوم مع اليهود فيما هم فيه، ومع البراهيمية، وغيرهم من أصحاب الشرائع»^(١).

(١) كتاب المناظرة، ص ١٠٧، ب، ١٠٨.

وحجّتهم في نسخهم هذا، هو أنّ المقام الأخير أكمل المقامات الماضية. فـ«إذا تحقّقت أنّ صاحب هذا المقام هو صاحب المقامات الماضية غُيّت عن عبادتك للسمع أسامي في وقت واحد... (لكن) إذا عبدت سبعة في وقت واحد لزمك أن تقيم لكل اسم منها معنى ناطق حتى تصحّ دعواك»^(٢).

والسبب أيضاً، في رأي النصيريين، أنّ الأمم، قبل موسى وقبل كلّ الشرائع، كانت تعتمد على حكمة العقل وفطنة القلب. ولم تكن يوماً بحاجة إلى شريعة، فلذلك يمكن الاستغناء عن الشرائع الماضية وعن أصحابها معاً.

«سائل سائل: أخبرني عن الذين كانوا قبل زمان موسى، لا كتاب لهم ولا رسول يأتيهم... أين كان لهم البصيرة، وكيف كانت لهم الحجّة؟ كيف عرفوا الحقّ والباطل؟..»

«أجاب العالم: بعقولهم وفطن قلوبهم وآيات ربهم»^(٣).

ثمّ يعتبر النصيريون أنّ كلّ ما جاء به الرسل والأنبياء من أديان وشرائع هي صادقة وكاذبة في آن معاً. وقد حدث ذلك لحاجة الناس بحسب أوضاعهم وظروف حياتهم، تماماً كالثوب الذي تخطئ منه عدّة ألبسة لعدّة مناسبات. وكلّ لباس منها يُفيد بوقته، ولا يفيد لوقت آخر.

«قال السائل: قد رأيت الوليّ والعدوّ يعبدون الله ويتضرّعون إليه بكلّ شريعة مع كلّ قبيلة، وكلّهم يبتهلون ويبيكون خوفاً وطمعاً، ويرجون لقاء؛ فإنّ كانوا كلّهم مصيبين فكّلهم مخطئون، لأنّهم يكفّروا بعضهم في بعض. ففي ذلك الكفر المحض إذا كفر من كان على الحق، وإن قال قائل كلّهم على صدق.»

(٢) المرجع نفسه، ص ١١٠٩.

(٣) كتاب الأسوس، ص ١٣٤.

«قال العالم: مَنْ قال ذلك؟.. إنَّ الأنبياء وكلاء الله، يريد أن يُعبدَ الله بكلِّ لسان في كلِّ جهةٍ ترابيع الأرض، كما يُعبد في ترابيع المساء، بكلِّ لسان آدمي كما يُعبد بكلِّ لسان مَلَكِي على كلِّ جهة. وكلُّهم يبنون له بيوتاً يُذكر فيها اسمه، ويُعبد إلى أن يشاء الله ما يشاء من تغيير وزيادة ونقصان، حتى لا أحد يُعبد إلاَّ الربَّ بقدرته؛ ويظنُّ الجاهل أن تناقض ونفى بغير علم، وأن الذي أرسل هؤلاء غير حكيم...»

«ومثْلُ ذلك مثْلُ ثوبٍ قُطِعَ منه رَجُلٌ طيلساناً يتجملُ به وينتفع منه. ثمَّ خاط منه خاطٌ جبَّةٌ لينتفع منها، وهي خلافُ الطيلسان، لا تصلح لما يصلح له الطيلسان، ولا أفضل منه. ثمَّ جعل له من الثوب نفسه سراويل... بمثل هذا يعيش الناس بعض من بعض...»

«فإنَّ ربَّنَا خلقَ الخلقَ فعَلِمَ بصالِحِهِم في كلِّ زمان، فأرسل إليهم في كلِّ زمان نبيّاً يصلحهم وينبطل شريعةٌ مَنْ كان قبله، ويُخرجهم من شريعة إلى شريعة، حتى يَتِمَّ الحكمة ويبلغ الهمة ويتمَّ العلم والتقديم إلى آخر الأبد على انقطاع العلل. كلُّ ذلك يظهر فيهم قدرته، ويبين آياته. ولو كان ديناً واحداً لكان غيرَ حكيم، كما فصلَّ صاحب الثوب... كذلك الخالق أظهر فيهم قدرته وبيَّن آياته. ولو كانت آيةٌ واحدة من رسولٍ واحد لكان غيرَ حكيم لما يصلح العباد»^(٤).

لكن، إذا كان النصيريون يؤمنون بالظهورات الإلهية السابقة، ويعتبرونها ضرورية للظهور الأخير في علي بن أبي طالب، فمعنى ذلك أنَّهم يعتمدون في دينهم على الأديان السابقة، ويأخذون بشرائعها وبأصحابها. علماً بأنَّ الظهور الأخير جاء ليعتمد عليها ويُغييها في آن معاً؛ تماماً كما جاء على لسان المسيح: «أتيتُ لأكملَ الناموسَ لا لألغيه»، ولكنَّ الناموس السابق، في المسيحية كما في النصيرية، يجب تصحيحه لأنَّ فيه نقصاً.

(٤) كتاب الأسوس، ص ٣١-٣٢.

ولكن أيضاً، إذا كانت الدعوة النصيرية مغلقة، لا تسمح لأحد بالدخول إليها والإطلاع عليها، وبالتالي، يكون عدد النصيريين، كما جاء في كتبهم مائة وأربعة وعشرين ألفاً، فمعنى ذلك أيضاً أن كل الخوارج عن النصيرية هالكون لا محالة. وبالتالي، يكون هؤلاء كفرة وملحدين، ولا يستحقون معرفة «سر الأسرار»، كما لا يستحقون الانتماء إلى النصيرية، ولو أقنعتهم. إن أبواب النصيرية، كالدرزية، مغلقة على كل ما عداهم. وهو أمر لا يدركه منطق، ولا يعقله عاقل، إذ فيه يمنع أصحاب هذه الديانات الخير والخلاص والسعادة عن سواهم. وهو طعن في صميم إنسانية الإنسان وحقوقه.

في كل حال، إن أغلق في وجهنا باب الحق، أو فُتح، فإن لنا في اكتشاف سره كل العزاء. ونحن نكتفي بالكشف عنه ففيه كل الجزاء.

ثانياً - النصيرية والإسلام

ليس من الصعب علينا معرفة العداء المستشري بين النصيريين والمسلمين عامّة، على مختلف شيعهم ومذاهبهم: «لقد كانوا دائماً أعداء للإسلام السنّي، دين قاهريهم»^(٥)، فلأزم القهر تاريخهم، وأفتى بعضُ الأئمة المسلمين بكفرهم، وحلّلوا دماءهم وأموالهم، وأوجبوا الجهاد المقدس ضدهم، ومنعوا على المسلمين الزواج بنسائهم. وذلك واضح في «فتاوى ابن تيمية»^(٦) الذي عنه ننقل. قال:

النصيريون هم القائلون «باستحلال الخمر، وتناسخ الأرواح، وقدم العالم، وإنكار وجود البعث والنشور، والجنة والنار في غير الحياة الدنيا. وبأن الصلوات الخمس عبارة عن خمسة أسماء، هي: عليّ وحسن وحسين ومحسن وفاطمة. فذكر هؤلاء الخمسة يغنيهم عن الغسل من الجنابة والوضوء وبقية شروط الصلاة وواجباتها. وأن الصوم عندهم عبارة عن اسم ثلاثين رجلاً وثلاثين امرأة...

«... وأن الذي خلق السموات والأرض هو علي بن أبي طالب، وهو عندهم الإله في السماء والإمام في الأرض. فكانت الحكمة في ظهور اللاهوت بهذا الناسوت، على رأيهم، إنه ليؤنس خلقه وعبيده، ليعلمهم كيف يعبدونه ويعرفونه. وبأن النصيري عندهم لا يصير نصيرياً مؤمناً

(٥) H Lammens, Les Nosairis furent-ils chrétiens? dans Rev. de l'Orient Chrétien, (٥)

1900, p. 16....

(٦) تقي الدين أحمد بن تيمية (ت ٧٢٨ هـ / ١٣٢٨ م). تبذو معرفته بالنصيريين دقيقة؛ بالرغم من أنه يخلط أحياناً بينهم وبين القرامطة.

يجالسونه ويشربون معه ويُطلعونه على أسرارهم ويزوجونه من نسائهم، حتى يخاطبهُ معلّمهم. وحقيقة الخطاب عندهم أنّهم يحلّفونه على كتمان دينهم ومعرفة مشايخه وإكبار أهل مذهبه...

« فمن حقيقة الخطاب عندهم والدين أن يعلم أنّ علياً هو الربّ، ومحمّد هو الحجاب، وسكمان هو الباب، وذلك على الترتيب، لم يزل ولا يزال. ومن شعر بعض فضلائهم، المشهور عنه، قوله الملعون:

أشهد أن لا إله إلا	عليّ الأنزع البطيّن
ولا حجاب عليه إلا	محمّد الصادق الأمين
ولا طريق إليه إلا	سكمان ذو القوة المتين

وكذلك الخمسة الأيتام، والإثنا عشر نقيباً، وأسمائهم معروفة عندهم في كتبهم الخبيثة، لا يزالون يظهرون مع الربّ والحجاب والباب في كلّ كورٍ ودورٍ أبداً سرمداً، وإنّ إبليس الأبالسة هو عمّربن الخطاب، ودوّنه في رتبة الإبلisie أبو بكر، ثمّ عثمان، رضي الله عنهم أجمعين، ونزّهمهم، وأعلى رتبهم عن أقوال الملحدين وانتحال الغالين المفسدين، ولا يزالون في كلّ وقت ملعونين حيثما ذكروا.

«ومذاهبهم الفاسدة، شعبٌ وتفصيل، ترجع إلى هذه الأصول...

«وهذه الطريقة الملعونة استولت على جانب كبير من بلاد الشام. فهم معروفون مشهورون يتظاهرون بهذا المذهب. وقد حقّق أحوالهم كلّ من خاطهم وعرفهم من عقلاء المسلمين وعلمائهم وعامة الناس أيضاً في هذا الزمان؛ لأنّ أحوالهم كانت مستورة عن كثير من الناس وقت استيلاء الإفرنج المخذولين على البلاد الساحلية. فلما كان أيّام الإسلام^(٧) انكشف حالهم وظهر ضلالهم. والابتلاء بهم كثير جدّاً والحالة هذه.

(٧) يعني: «لما عادت دولة الإسلام إلى هذه البلاد». (عبد الرحمن، ٢ / ٤٤٧).

«وما حُكِّمَ الجُبْنَ المعمولِ من أنْفحةٍ ذبيحتهم؟

«وما حُكِّمَ أوانيهم وملابسهم أيضاً؟

«وهل يجوزُ دفنُهم بينَ المسلمين، أم لا؟

«وهل يجوزُ استخلافُهم في ثغورِ الإسلامِ وتسليمها إليهم، أم لا؟

«وهل يجبُ على وليِّ الأمرِ قطعُهم واستخدامُ غيرِهم من رجالِ

المسلمين الكفاة؟

«وهل يَأْتُمُّ إذا أَخَذَ في طردهم واستخدامِ غيرهم؟ أم يجوزُ له

التمهل، مع أنَّه في عزمه ذلك؟

«فإذا استخدمهم، ثمَّ قطعهم أو لم يقطع، هل يجوزُ صرفُ أموال

بيتِ المالِ عليهم؟

«وإذا صرفهم وتأخَّرَ بعضهم بقيَّةَ من معلومهم المسمَّى فأخَّره وليُّ

الأمرِ عنه وصرفه على غيره من المسلمين المستحقِّين أو أرضوه لذلك، هل

يجوزُ له فعلُ ذلك على هذه الصورة، أم يجبُ عليه؟

«وهل دماءُ النصيريةِ المذكورين مباحةٌ، وأموالُهم حلالٌ، أم لا؟

«وإذا جاهدهم وليُّ الأمرِ، أيده الله تعالى، لإخمادِ باطلهم وقطعهم

من حصون المسلمين، وحذَّرَ أهلَ الإسلامِ من مناكحتهم وأكلِ ذبائحهم،

وأمرهم بالصَّوم والصَّلاة، ومنعهم من إظهارِ دينهم الباطل وهو بعينه من

الكفر، هل ذلك أفضلُ وأكثرُ جزاء من التصدي والتصدُّ لقتالِ التتار في

بلادهم وهجم بلادِ الصين وبلادِ الزنج على أهلها، أم هذا أفضلُ؟

«وهل يُعَدُّ مجاهدُ النصيريةِ المذكورين مُرابطاً، ويكونُ أجره كاجرِ

المرابطِ في الثغورِ على ساحلِ البحرِ خشيةَ قصدِ الإفرنج، أم هذا أكثرُ جزاء؟

«وهل يجبُ على مَنْ عرَفَ المذكورين ومذهبهم أن يشهرَ أمرهم

ويساعدَ على إبطالِ باطلهم وإظهارِ الإسلامِ بينهم، فلعلَّ أن الله يجعلُ

ذرِّيَتهم وأولادهم مسلمين، أم يجوزُ له التغافل والإهمال؟

«وما أجزَّ المجتهد على ذلك والمجاهد فيه والمرابط والعازم عليه؟
«وابسطوا القول في ذلك مثابين مؤيدين مأجورين.

«هؤلاء القوم الموصوفون بالمسمون بالنصيرية، هم وسائر أصناف القرامطة الباطنية، أكفر من اليهود والنصارى، بل وأكفر من كثير من المشركين. وضررهم على أمة محمد أعظم من ضرر الكفار المحاربين، مثل كفار الترك والإفرنج وغيرهم. فإن هؤلاء يتظاهرون عند جهال المسلمين بالتشيع وموالاة أهل البيت، وهم في الحقيقة لا يؤمنون بالله ولا برسوله ولا بكتابه ولا بأمر ولا بنهي ولا ثواب ولا عقاب ولا جنة ولا نار، ولا بأحد من المرسلين قبل محمد، ولا بملة من الملل السالفة، بل يأخذون كلام الله ورسوله المعروف عند المسلمين يتأولونه على أمور يقرؤونها ويدعون بأنها علم الباطنية...

«ليس لهم حدٌ محدود فيما يدعون من الإلحاد في أسماء الله وآياته، وتحريف كلام الله ورسوله عن مواضعه. إذ مقصودهم إنكار الإيمان وشرائع الإسلام بكل طريق، مع التظاهر بأن هذه الأمور حقائق يعرفونها...

«ولهم في معاداة الإسلام وأهله وقائع مشهورة وكتب مصنفة. فإذا كانت لهم مكنة سفكوا دماء المسلمين، كما قتلوا مرة الحجاج والقوم في زمزم، وأخذوا الحجر الأسود وبقي معهم مدة، وقتلوا من علماء المسلمين ومشايخهم وأمرائهم وصدورهم من لا يخصي عددهم إلا الله تعالى. وصنفوا كتباً كثيرة فيها... وصنف علماء المسلمين كتباً في كشف أسرارهم وهتك أستارهم، وبيّنوا ما هم عليه من الكفر والزندقة. وبالإلحاد الذين هم فيه أكفر من اليهود والنصارى، ومن براهمة الهند الذين يعبدون الأصنام...

«ومن المعلوم عندهم (أي عند علماء المسلمين) أن السواحل الشامية إنما استولى عليها النصارى من جهتهم (أي من جهة النصيريين)، وهم دائماً مع كل عدو للمسلمين. فهم مع النصارى على المسلمين. ومن أعظم

المصائب عندهم انتصارُ المسلمين على التتار. ومن أعظم المصائب عندهم فتحُ المسلمين الساحلَ وقهرُ النصارى. ومن أعظم أعيادهم إذا استولى-والعياذ بالله- النصارى على ثغور المسلمين. فإنَّ ثغورَ المسلمين ما زالتْ بأيدي المسلمين حتى جزيرة قبرص فتحها المسلمون في خلافة أمير المؤمنين عثمان بن عفان، فتحها معاوية بن أبي سفيان، إلى أن أتت المائة الرابعة، فإنَّ هؤلاء المحادين (أي المعادين) لله ورسوله كثروا حينئذ بالسواحل وغيرها، فاستولى النصارى بسببهم. ثمَّ استولى على القدس وغيره. فإنَّ أحوالهم كانت من أعظم الأسباب (المؤدية إلى استيلاء النصارى على القدس والشام).

«ثمَّ لما أقامَ الله ملوكَ الإسلام، كنور الدين الشهيد (نور الدين زنكي ت ١١٧٤م) وصلاح الدين (ت ١١٩٣م) وأتباعهما، وفتحوا الساحلَ من النصارى (الصليبيين) وممن كان بها منهم، فتحوا أيضاً أرضَ مصر، فإنَّهم كانوا مُتَوَكِّلِينَ عليها نحو مائتي سنة^(٨)، واتَّفَقُوا هم والنصارى. فجاهدَهم المسلمون حتى إنَّهم فتحوا البلاد. ومن ذلك التاريخ انتشرتْ دعوة الإسلام في البلاد المصرية والشامية. ثمَّ إنَّ التتار إنما دخلوا بلاد المسلمين، وقتلوا خليفة بغداد وغيره من ملوك المسلمين بمعاونتهم ومؤازرتهم، فإنَّ منجمَ هلاكِ سلطانِ التتار^(٩) الذي كان وزيره النصير الطوسي بالآلموت، هو الذي أمر بقتل الخليفة وبولاية هؤلاء.

«وشرح مقاصدهم يطول، كما قال العلماء فيهم: ظاهرُ مذهبهم الرِّقْض، وباطنه الكفرُ المحض، وحقيقةُ أمرهم أنَّهم لا يؤمنون بشيء من الأنبياء والمرسلين، لا بنوح ولا بإبراهيم ولا موسى ولا عيسى، ولا محمَّد،

(٨) يقصد الفاطميين الذين استولوا على مصر والمغرب.

(٩) هولاكو (ت ١٢٦٥م) فاتح مغولي أخضع أمراء الفرس والإسماعيلية في قلعة ألموت ١٢٥٦م، وقضى على الخلافة العباسية في بغداد ١٢٥٨م، واحتلَّ سوريا.

ولا بشيءٍ من كتبِ الله المنزلة، ولا التوراة ولا الإنجيل ولا القرآن. ولا يُقَرَّون بأنَّ للعالمِ خالقاً خلَّقه، ولا بأنَّ له ديناً أمرَ به، ولا أنَّ له داراً يُجْزَى الناسُ فيها على أعمالهم غيرُ هذه الدار.

«وهم تارةً يبنون قولهم على مذاهب المتفلسفة الطبيعية أو الإلهيين، فإنَّهم تارةً يبنونه على قول المتفلسفة وغرض المجوس الذين يعبدون النور ويُضحون إلى درك الكفر والرفض، ويحتججون لذلك من كلام النبوات... وقد دخل كثيرٌ من باطلهم على كثيرٍ من المسلمين... وفيه (في باطلهم) أيضاً جحدٌ شرائعه (شرائع الله) ودينه، وجحدٌ ما جاء به الانبياء، والدعوى أنَّهم كانوا من جنسهم طالبيين الرئاسة. فمنهم من أحسنَ في طلبها، ومنهم من أساءَ حتى قُتل... وفيه من الاستهزاء بالصلاة والزكاة والصوم والحجَّ ومن تحليلِ نكاح ذوات المحارم وسائر الفرائض ما يطول وصفه.

«وفيهم أشارات ومخاطبات يعرف بعضهم بعضاً. وهم، إذا كانوا في بلاد الإسلام التي يكثر فيها أهل الإيمان، فقد يخفون على من لا يعرفهم. وقد اتفق علماء الإسلام على أنه مثل هؤلاء لا تجوز مناكحتهم، ولا يجوز أن ينكح الرجل مولاته منهم، ولا يتزوج منهم امرأة، ولا تباع ذبايحهم. وأمَّا الجبن (فمختلف فيه بين المذاهب. منهم من ينجسه ومنهم من يسمح به ولكن على حذر). وأمَّا أوانيهم وملابسهم... فلا تستعمل إلا بعد غسلها... ولا يجوز دفنهم في مقابر المسلمين، ولا يصلَّى على من مات منهم... وأمَّا استخدامٌ مثل هؤلاء في ثغور المسلمين أو حصونهم وجندهم فهو من الكبائر، بمنزلة من استخدم الذئب لرعي الغنم، فإنَّهم من أغش الناس للمسلمين ولولاة أمرهم، ومن أحرص الناس على فساد الملة والدولة، ومن أحرص الناس على تسليم الحصون إلى أعداء المسلمين...

«لكن دماؤهم وأموالهم مباحة، وإذا أظهروا التوبة، ففي قبولها منهم نزاع بين العلماء... ولا ريب أنَّ جهاد هؤلاء من الحدود عليهم أعظم الطاعات

وأكبر الواجبات... ولا يحلّ لأحد أن يكتّم ما يعرفه من أخبارهم. بل يفشون أخبارهم ويظهرونها ليعرف المسلمون حقّ حالهم... ولا يحلّ لأحد أن يعاونهم على بقائهم في الجند والمستخدمين. ولا يحلّ لأحد أن ينهي عن القيام عليهم بما أمر الله ورسوله. فإنّ هذا من أعظم أبواب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجهاد في سبيل الله تعالى»^(١٠).

بعد هذه الفتوى بوقت قصير مرّ الرحالة ابن بطوطة (ت ٧٧٩هـ / ١٣٧٧م) ببلاد الشام وأخبر عنهم ما أخبر. فكتب:

«وأكثر أهل هذه السواحل هم الطائفة النصيرية الذين يعتقدون أنّ عليّ بن أبي طالب إله. وهم لا يصلّون ولا يتطهّرون ولا يصومون. وكان الملك الظاهر (ت ١٢٢٦م) ألزمهم بناء المساجد بقراهم. فبنوا بكلّ قرية مسجداً بعيداً عن العمارة، ولا يدخلونه ولا يعمره. وربّما أوتّ إليه مواشيهم ودوابّهم، وربّما وصل الغريب إليهم، فينزل بالمسجد، ويؤدّن للصلاة، فيقولون له: لا تنهق! علّقك ياتيك. وعددهم كثير»^(١١).

وبخبر ابن بطوطة عنهم أيضاً بأنّ الإمام «أمرهم بالتجهيز لقتال المسلمين وأن يبدؤا بمدينة جبلة... فغدروا بمدينة جبلة، وأهلها في صلاة الجمعة، فدخلوا الدّور، وهتكوا الحريم. وثار المسلمون من مسجدهم فأخذوا السلاح وقتلوه كيف شاؤوا... حتى قتلوا منهم نحو عشرين ألفاً، وتحصّن الباقيون بالجبال، وراسلوا ملك الأمراء والتزموا أن يعطوه ديناراً عن كلّ رأس إنّه هو حاول إبقاءهم... (ووصل) الخبر إلى الملك الناصر، وصدر

(١٠) تجد هذه الفتوى لابن تيمية في «مذاهب الإسلاميين» لعبد الرحمن بدوي، ج٢ ص

٤٤٥-٤٥٧. وفي: S.Guyard, J.A. 6°, XVIII.

(١١) ابن بطوطة في رحلته، دار صادر، بيروت ١٩٦٤، ص ٧٩-٨٠.

جوابه أن يحمل عليهم بالسيف. فراجعهم ملك الأمراء وألقى له أنهم عمال المسلمين في حراثة الأرض، وأنهم إن قُتلوا ضَعَفَ المسلمون لذلك، فأمر بالإبقاء عليهم»^(١٢).

وفي الباكورة السليمانية إشارة واضحة إلى العداء المستحکم بين النصيريين والمسلمين. فالنصيريون، في صلواتهم، «يطلبون من ربهم لأجل إبادة حكام المسلمين»^(١٣)، «وإذا دخلوا المسجد مع المسلمين فلا يتلون من الصلاة شيئاً، بل يخفضون ويرفعون مثلهم، ويشتمون أبا بكر وعمر وعثمان وغيرهم»^(١٤). وإذا مات شرفاء المسلمين الراسخون في العلم «تحلُّ أرواحهم في هياكل الحمير»^(١٥).

بيد أن نصيريّ اليوم، وقد علّمهم التاريخ دروساً قاسية، وحطّم كياناتهم السياسي، وفتك بمئات الألوف منهم، وقهر عزّتهم، رجّعوا إلى مبادئ «التقية» وستروا حقيقة إيمانهم، وحفظوا سرّ مذهبهم، ليصونوا أنفسهم. فاستجدّوا من المسلمين فتوى انتمائهم إلى الإسلام. فجاء على لسان الحاج أمين الحسيني بتاريخ ٢٢ محرّم سنة ١٣٥٥ هـ ما يلي:

«إن هؤلاء العلويّين مسلمون، وإنه يجب على عامّة المسلمين أن يتعاونوا معهم عل البرّ والتقوى، ويتناهاوا عن الإثم والعدوان، وأن يتناصروا جميعاً، ويتضافروا، ليكونوا قلباً واحداً، في نصرة الدين، ويداً

(١٢) المرجع نفسه، ص ٨٠.

(١٣) الباكورة السليمانية، ص ٥٣-٥٤.

(١٤) الباكورة السليمانية، ص ٨٢.

(١٥) المرجع نفسه، ص ٨١.

واحدة في مصالح الدين، لأنهم إخوان في الملة، ولأن أصولهم في الدين واحدة، ومصالحهم في الدين مشتركة، ويجب على كل منهم، بمقتضى الأخوة الإسلامية، أن يحب للآخر ما يحب لنفسه. وبالله التوفيق»^(١٦).

وتجاوب النصيريون مع هذه الفتوى المدهشة، وأعلنوا إسلامهم قائلين: «نحن الموقعين، الشيوخ الروحيين المسلمين العلويين، دحضاً لما يُشاع عن أن المسلمين العلويين غير مسلمين، وبعد التداول بالرأي، والرجوع إلى النصوص الشرعية، قرّرنا البندين الآتين:

١ - كل علوي هو مسلم، يعتدّ بالشهادتين، ويُقيم أركان الإسلام الخمس.

٢ - كل علوي لا يعترف بإسلاميته، وينكر أن القرآن الشريف كتابه، وأن محمد نبيه، فلا يعدّ بنظر الشرع علويًا، ولا يصح انتسابه للمسلمين العلويين».

وبلي هذا البلاغ أسماء الشيوخ الموقعين^(١٧). وكان ذلك في شهر تموز سنة ١٩٣٦.

وفي شهر آذار سنة ١٩٨٠ أعلن حافظ أسد انتماءه إلى الإسلام «منذ ثلاثين سنة».

وأما انتمائهم إلى العروبة فليس أفضل من انتمائهم إلى الإسلام. فهم، إن أعلنوا عروبتهم بالصراخ والضجيج، فلن يتمكنوا من محو

(١٦) عن جريدة الشعب الدمشقية ٢١ تموز سنة ١٩٣٦؛ نقلاً عن منير الشريف، المسلمون العلويون من هم؟ وأين هم؟ ص ١٠٧.

(١٧) عن جريدة القبس ٢٧ تموز ١٩٣٦؛ نقلاً عن منير الشريف، ص ١٠٨.

تعاطفهم مع إيران، هذا البلد الذي كان أوّل مَنْ اعترفَ بحقّ عليّ بن أبي طالب، وأوّل مَنْ عاونهم على غلبتهم على العرب. وكذلك كان عداؤهم للعرب منذ نشأتهم. فالنصيريّون «يظهرون انجذاباً للإيرانيّين أكثر ممّا يظهرونه للعرب والأتراك المحيطين بهم»^(١٨)، و«قبلاً لم يقبلوا أحدًا من الطوائف الغربيّة إلّا إذا كان من العجم»^(١٩)، واليوم، كما بالأمس، يناصرون ثورة إيران مع الخميني، وحرب إيران ضدّ العراق والعرب...

وقبيل حرب حزيران سنة ١٩٦٧، حذّر الملك فيصلُ عاهلُ السعوديّة من التعاون مع علويّ سوريا. فاعلن السادات هذا السرّ في خطاب ١ أيّار سنة ١٩٧٩، عندما قال بالحرف الواحد: «إنّ الألغام قد أُزيلت يومها من هضبة الجولان والقنيطرة قبل دخول الإسرائيليين، وإنّ السلطة قد بادرت إلى إعدام الضابط الذي أعلن عن سقوط الجولان قبل سقوطه»^(٢٠).

يبدو، من هذه الشهادات، أنّ حظّ العروبة، عند النصيريّين، لم يكن بأحسن ممّا هو مع الإسلام. لقد طعنوا بالإثنين معاً. لكنّ مصلحتهم تقضي اليوم بحمل الأوية متنوّعة كالوان قوس قزح. فهم يحملون بحماس لواء الإسلام، ولواء العروبة، ولواء القضية الفلسطينية، ولواء محاربة العدوّ المشترك، ولواء الأردن والعراق، ولكنّ الله وحده يعلم بواطن الأمور وأسرار الدّهور.

لسنا في مجال توجيه أيّ لوم وأيّة تهمة للعلويّين النصيريّين، لأنهم شعبٌ يريد البقاء. فهم أقليةٌ مقهورةٌ، على مدى التاريخ، وسط أكثرّيّاتٍ تضمّرُ لهم الإبادة والزوال. ولئن حملوا كلّ هذه الألوية فلكي يحتاطوا من أجل الحياة. وطلب الحياة غاية الغايات، وهدف أعظم من أيّ وسيلة. وفي

(١٨) M. Ern. Chantre, *Archives des Missions scientifiques*; 1883, p. 228; 1897, p. 140.

(١٩) الباكورة السليمانية، ص ٨١.

(٢٠) أنظر الجرائد اللبنانية اليومية كلّها في ٢ أيّار سنة ١٩٧٩.

كلُّ حال لقد شهد لذكائهم عدوُّ لهم لدود، فقال: «ويتمتَّعون في غالبيتهم بقسطٍ وافرٍ من الذكاء، وقد عرفوا كيف يتصرَّفون بمهارة، فباتوا يتمتَّعون بنفوذٍ راجحٍ في داخل الدولة والحزب والإدارة»^(٢١).

(٢١) كمال جنبلاط، هذه وصيَّتي، ص ١١٥.

ثالثاً - النصيرية والدرزية

لم تسلم العلاقة بين النصيريين والدروز. فهم، على كونهم أقلّيّتين مضطهّدتين من الأكثرية المسلمة، اضطهّدوا بعضهم بعضاً منذ نشأتهم. وشرّ الاضطهاد ذاك الذي ينطلق من الدّين. هذا لن يستطيع التاريخُ محو آثاره، لأنّه مسجّل في كتب مقدّسة.

وفيما نحن نبيّن الخلاف بين الدّيانتين نقتصرُ على الخلاف في العقيدة، كما جاء في كتبهما.

كتب حمزةُ بن عليّ بن أحمد (ت ٤١١هـ) نبيّ الموحّدين الدروز كتاباً سمّاه: «الرسالة الدامغة للفاسق. ألرّد على النصيريّ. لعنه المولى في كلّ كور ودور»^(٢٢). جاء فيه:

«ورد إليّ كتابُ ألفه بعضُ النصيريّة الكافرين بمولانا جلّ ذكره، المشركين به، الكاذبين عليه، الغاوي للمؤمنين والمؤمنات، الطالبُ الشهوات البهيمية، وبرازة الطبعيّة؛ ودينه دينُ النصيريّة الدنيّة، فعليه وعليهم لعنة مولانا سبحانه، ولعنة الخنازير^(٢٣) العابدين لإبليس^(٢٤) وحزبه. وسمّاه: كتابُ الحقائق وكشفُ المحجوب. فَمَنْ قَبِلَ كتابَه عَبْدٌ إبليس، واعتقد التناسخ^(٢٥)، وحلّل الفروج^(٢٦) واستحلّ الكذب^(٢٧) والبهتان. ونسبه إلى

(٢٢) رسالة رقم ١٥ من «رسائل الحكمة»، جزء ٢، ص ١٦٣-١٧٥.

(٢٣) الخنازير كناية عن أهل التنزيل، أو أهل الظاهر، وهم أهل السنة.

(٢٤) إبليس هو صاحب التنزيل والظاهر، أي: محمّد.

(٢٥) يعتقد النصيريّون بالتناسخ، فيما الدروز يعتقدون بالتقمص.

(٢٦) جاء ذلك في «فرق الشيعة» للنويختي، ص ٧٨.

الموحدّين الحقيقيّة. وحاشا دين مولانا عزّ وجلّ من المنكرات. وحاشا
الموحدّين^(٢٨) من الفاحشات. وحاشا لعبيد مولانا سبحانه أن يُنسبَ إليهم
شيء من الشهوات البهيميّة الدنيّة، والأقاويل الشركيّة^(٢٩)...

«فلما قرأته وجب عليّ الاحتياطُ عليكم معشرَ الإخوان والحفظُ
لأديانكم، فكتبتُ هذه الرسالة ردّاً على ما ألّفه هذا الفاسقُ النصيريّ، لعنّه
المولى، كيلا يدخلَ في أديانكم شبهة، ولا يقعَ عليكم تهمة.

«فأولّ ما قال هذا الفاسقُ النصيريّ، لعنّه المولى، بأنّ جميعَ ما
حرّموه من القتلِ والسرقَةِ والكذبِ والبهتانِ والزنا والليّاطة فهو مطلق
للعارِفِ والعارفة بمولانا جلّ ذكره.

«فقد كذّبَ بالتنزيل والتأويل^(٣٠)، وحرّف، وما جازله أن يسرق مالَ
الناس، ولا وسعة له في الدّين أن يكذّب، إذ كان أصلُ دِينِهِ الكذبُ وأصلُ
الكفرِ والشركِ. والسدقُ^(٣١) من الأيمان كالرأسِ من الجسد. والقتلُ فما
يستحسنه أحدٌ إلا أن يكونَ كافراً بنعمة مولانا، مشركاً به غيره.

«وأما قوله: إنّه يجبُ على المؤمن أن لا يمنع أخاه من ماله ولا من
جاهه، وأن يُظهِرَ لأخيه المؤمن عياله، ولا يعترض عليهم فيما يجري بينهم،
والأ فلا يتمّ إيمانه، فقد كذب، لعنّه الله، وسرقَ الأوّل من مجالسِ الحكمة^(٣٢)
بقوله: "لا يمنع أخاه من ماله ولا من جاهه، ويستتر بذلك كفره وكذبه. وإلاّ
فمن لا يَغَارُ على عياله فليس بمؤمن... إذ كان الجماعُ ليس هو من الدين...

(٢٧) والدروز أيضاً يفرضون الكذب، ولكن مع غيرهم.

(٢٨) الموحدّون هم الدروز، وهو الاسم المفضّل لديهم.

(٢٩) يكملُ حمزة في عرض ما جاء في كتاب النصيري من تعاليم دنيّة، ويحذّر منها.

(٣٠) التنزيل هو شريعة حمّد وأهل السنّة، والتأويل شريعة علي وشيعته.

(٣١) عادة ما تكتب هذه الكلمة بـ «السين» لا بـ «الصاد» لتناسب عدداً معيّناً...

(٣٢) مجالس الحكمة حيث يجتمع الموحدّون ليقروا رسائل الحكمة المقدسة.

«وأما قوله بأن يجب على المؤمنة لا تمنع أخاها فَرَجَهَا وأن تبذل فَرَجَهَا له مُبَاحًا حيث يشاء، وأنه لا يتم نكاح الباطن إلا بنكاح الظاهر، ونسبه إلى توحيد مولانا جلّ ذكره، فقد كذب على مولانا عزّ اسمه، وأشرك به، وألحد فيه، وحرّف مقالة أوليائه الموحدين.

«فعليه وعلى من يعتقده لعنة اليهود والنصارى والمجوس. فطلب هذا الفاسقُ التهمة في أبدانكن، والفساد في أديانكن. ولو نظرثنّ، معاشرَ الموحّدات، في الأديان المضلّة، لبانت لكنّ الحقائق، وامتنعتنّ عن الشهوات والبوائق، وتفكرثنّ في المجالس الباطنية التأويلية... فَعَلِمْنَا بأنه لم يكن لهذا الفاسقِ النصيري، لعنة المولى عليه، بُغْيَةٌ غير الفساد في دين مولانا جلّ ذكره ودين المؤمنين^(٣٣)...

«وأما قوله بأن أرواح النواصب والأضداد^(٣٤) ترجع في الكلاب والقردة والخنازير... وبعضهم في الطير والبوم، وبعضهم ترجع إلى المرأة التي تتكل ولدها. فقد كذب على مولانا^(٣٥)...

ثم يتّهم حمزة النصيري الذي يعبدُ عليًا ويعتبره إلهًا، ويقول: «لا يكون في الكفر أعظم من هذا... والكفر ما اعتقده الفاسق من العبادة في عليّ بن أبي طالب والجحود لمولانا جلّ ذكره...

«وأما قوله بأن محمد بن عبد الله هو الحجاب الأعظم... فقد كذب في جميع ما قاله المنجوس النصيري، فما عرف الدين ولا الحجاب... وهذا قول من عقله سخيّف ودينه ضعيف...»

(٣٣) يستفيض حمزة في الشتم بسبب تحليل النصيري فروج النساء لكلّ أخ في الدين.

(٣٤) النواصب هم المسلمون السيّئون، والأضداد هم كلّ ملحد مشرك.

(٣٥) يضحّد حمزة نظرية التناسخ في الحيوانات ويكفر القائلين بها...

هذه الرسالة تكفي للدلالة على ما بين الدروز والنصيريين من خلاف في الدين. وهي تدل أيضاً على معرفة متبادلة واحتكاك مباشر بين الشعبين. وقد حدث هذا الاحتكاك في جبل السَّمَّاق جنوبي غربي حلب، وفي بانياس الجنوبية ووادي التَّيم. وكانت النتيجة أن هجرَ الدروزُ من جبل السَّمَّاق، وهجرَ النصيريون من جنوبي سوريا ووادي التَّيم إلى جهات وادي النصارى.

وفي التاريخ سيعودُ الخلافُ بين الشعبين لينبعثَ انتقاماً دفيناً. وسترى ذلك عند كلامنا على حملة إبراهيم باشا المصري، وعند تخلي الحكم العلوي عن الجولان وبعض حوران للإسرائيليين، وأيضاً في دخول الجيوش السورية العلوية إلى لبنان، وقتلهم كمال جنبلاط في عقر داره، وهو الزعيم الدرزي بلا منازع.

رابعاً - النصرانية والمسيحية

حدث في أواخر القرن التاسع عشر وأوائل القرن العشرين جدالٌ علميٌ رصين حول نشأة النصيريين وانتمايتهم الديني، بين مُستشرقين كبيرين: الأب «هنري لامنس» Henri Lammens الرَّاهب اليسوعي، والباحث الفرنسي الشاب «رينيه دُوسو» René Dussaud. الأول رأى في النصيريين بقايا نصارى انقطعوا في جبالهم الوعرة عن الكنيسة الأم وعقائدها؛ والثاني رجع بهم إلى الوثنية-الفيثقية وعاداتها. وكان لكل منهما حججه وبراهينه. وجاء بعدهما، في أواسط القرن العشرين، المستشرق «لويس ماسينيون» Louis Massignon، آخذاً بنظريات «الشهرستاني» و«النوبختي» و«البغدادى»، ليردّهم إلى الحضيرة الإسلامية، فاعتبرهم من «غلاة الشيع الإسلامية»^(٣٦).

في هذا الفصل نعالج الصلة بين النصيرية والمسيحية، ونقف عند رأي الأب «لامنس»، الذي يؤكد في قوله: «كما أن لبنان أصبح ملجأ الموارنة، هكذا أصبح جبل السماق، أبان الفتح الإسلامي، اذ اعتنق موثلاً للنصيرية»^(٣٧).

(٣٦) راجع في مجمل هذا الفصل:

R. Dussaud, *Histoire et Religion des Nosairis*, Ed, E. Bouillon, Paris 1900, XXXV - 211pp.

H. Lammens, *Les Nosairis furent-ils chrétiens?* Rev. de l'Orient Chrétien, Beyrouth, 1900.

Les Nosairis, Notes sur leur Histoire et leur Religion, Etudes, Août 1899 n°16

Les Pays des Nosairis, Musée Belge, 1900

Notes de Géographie syrienne, Mélanges de la Faculté Orientale, Beyrouth, 1906

L. Massignon, *Opera Minora*, Liban 1960.

الشهرستاني، الملل والنحل، ١/ ١٨٨-١٩٠؛ النوبختي، فرق الشيعة، ص ٧٨؛

البغدادى، الفرق بين الفرق، ص ٢٥٣-٢٥٥....

ويقول عن النصيرية أيضاً: «إِنَّهُمْ يَدِينُونَ كَثِيرًا مِنَ الْإِنْجِيلِ، وَلَا شَيْءَ مِنَ الْقُرْآنِ»^(٣٨).

وحججه على ذلك كثيرة. فهو عند «زيارة القسم الشمالي لهذه المنطقة (من سوريا)، كُنَّا نُدْهَشُ من كثرة الخرائب المسيحية»^(٣٩). وأثناء جولته في البلاد النصيرية، استطاع اكتشاف ٥٩ أثرًا مسيحيًا^(٤٠) من صلبانٍ وكتاباتٍ وخرائب كنائس وقبورٍ ونواويس^(٤١).

ورأى أيضاً في عقيدة الثالوث الإلهي عندهم^(٤٢)، وفي عقيدة التجلي والظهور بقايا من العقيدة المسيحية^(٤٣)؛ وكذلك في عدد النقباء الإثني عشر^(٤٤) تقارباً مع عدد رسل المسيح؛ وأيضاً في السقطة الأولى حيث هبطت النفوسُ الخيرة من السماء إلى الأرض وأضحت عرضةً لأعمال الشر^(٤٥)...

وفي الاحتفالات الليتورجية قام الأب «لامنس» بمقارنة صريحة بين الممارسات المسيحية والنصيرية. فلفظة «قدّاس»^(٤٦)، واستعمال الخمرة وتحليلها^(٤٧)، وشربها، وظهور اللّه فيها^(٤٨)، واستعمال البخور والشموع^(٤٩)... هي أمور مشتركة.

Etudes, p. 470, v.483. (٣٧)

Op. cit. p. 491 (٣٨)

Op. cit. p. 470... (٣٩)

Les pays des Nosairis, 278-322... (٤٠)

Les Nosairis furent-ils chrétiens, 1-18... (٤١)

Etudes, p. 482-483 (٤٢)

Etudes, p. 483 (٤٣)

Op. cit. p. 484... (٤٤)

Op. cit. p. 486 (٤٥)

Op. cit. p. 490... (٤٦)

Op. cit. p. 491... (٤٧)

Op. cit. p. 491... (٤٨)

«أضف إلى ذلك روزنامة الأعياد المسيحية التي تحتل مكاناً هاماً كعيد الميلاد، والغطاس، والفصح، وأحد الشعانين، والعنصرة، دون حساب أعياد القديسين»^(٥٠) ك «عيد القديسة بربرة، وأعياد القديس يوحنا فم الذهب، والقديسة كاترينا»^(٥١)، وعيد رأس السنة الذي يعتبرونه ويحيطونه بكثير من الفخامة»^(٥٢).

و«يحمل النصيريون، برضى، أسماء مسيحية، مثل: متى وجبريل وسبيريون وكاترين وهيلانة. إنها أسماء غير مستحبة لدى سائر الفرق الإسلامية»^(٥٣).

وعرف الأب «لامنس»، خلال رحلاته في البلاد النصيرية، أن النصيريين لا يكتفون للمسيحيين أية عداوة. ف «أهل جبل السماق ليست عندهم علامة الإسلاميين المميّزة لهم وهي: بغض المسيحيين. فالسنة والشبعة يتباغضون، ولكنهم يجتمعون ضدنا. فيما النصيريون لا يغذّون ضدنا أية نظرة بغض. وقد سمعتهُم مراراً يقولون: إنهم يودّون الموت على دين المسيح، أو على دين عيسى. وهم، في أيّامنا هذه، يزورون معابدنا، ويستشيرون الكهنة المسيحيين، ويقبلون من أيديهم الماء والاواني المباركة، كما اختبرت ذلك بنفسي»^(٥٤).

ورأى «لامنس» أن اللعنة التي يطلقها النصيريون على يوحنا مارون أول بطريرك على الموارنة (ت ٧٠٧م)^(٥٥)، ليست من صنعهم، لأنّ الرّوم

(٤٩)..... Op. cit. p. 487- 488.

(٥٠)..... Op. cit. p. 491.

(٥١) يسمّى النصيريون بناتهم باسم «كاترينا»، أنظر: N°1، p. 476. Op. cit.

(٥٢)..... Op. cit. p. 476.

(٥٣)..... Op. cit. p. 491.

(٥٤)..... Op. cit. p. 491- 492.

الأورثوذكس والملكانيين، في سوريا، قد أطلقوها قبلهم، منذ القرن التاسع. وكثيهم مليئة منها. وذلك بسبب عصبيتهم ضد الموارنة أنصار المجمع الخليدونى السكونى الرابع (٤٥١م) الذى حرمت فيه عقيدة الطبيعة الواحدة^(٥٦).

فالآب «لامنس» يبرئ النصيريين من هذه اللعنة، لأن «المؤسسات المارونية في جبل السماق، حيث يوجد نصيريون، لم تكن كثيرة (لتكون فاعلة)، ولم تكن قديمة العهد لتكون باقية. ففي الأمر صدق بعيد لجدال كبير بين الموارنة والملكانيين سابق للقرن التاسع»^(٥٧).

مع هذا ينتقد الآب «لامنس» ما جاء في قول رينان: «إن النصيريين يعبدون كاله القديس مارون، شفيح الموارنة، الذى أصبح، كمار أنطون، صانع معجزات، ذا شهرة واسعة في معتقد جميع الفرق»^(٥٨). ويعلق «لامنس» على هذا القول: «من غير الممكن أن نرى مغالطات بهذا القدر في أسطر قليلة»^(٥٩).

ويخلص الآب «لامنس» إلى القول: «إنني أقر بأنني لم أعرف إلا تفسيراً واحداً يرضى، وهو: إن النصيريين كانوا نصارى»^(٦٠).

لنا على رأي الآب «لامنس» ملاحظات عدة:

١. في كل ما كتب الآب «لامنس» عن النصيريين لا نجد أية إشارة

(٥٥) سورة الشتاء، أنظرها في هذا البحث.

(٥٦) Etudes, p. 475.....

(٥٧) Op. cit. p. 476.....

(٥٨) E. Renan, Mission de Phénicie, 114.....

(٥٩) Etudes, p. 475 n° 8.....

إلى مرجع نصيري واحد. لم يطلع الأب «لامنس»، على أي مخطوط أو كتاب للنصيريين. فهو لم يستشهد بواحد منها، على كثرتها ووجودها في المكتبة الوطنية بباريس. وهو لم يستق معلوماته عن النصيرية من كتب النصيريين، بل من كتب وضعها باحثون. فكان مرجعه الأساسي سليمان الاذني المرتد. ومرجعه الثاني جولته ورحلاته في بلاد النصيريين، ورؤيته الخرب المسيحية في مختلف قراهم. ثم أحاديثه معهم، وقولهم له بأنهم نصاري وأصلهم نصراني...

نقول: لقد غاب عن الأب «لامنس» أن التقيّة عندهم مذهب ومبدأ. به تنقلب الحقائق أكاذيب، والأكاذيب حقائق، والصدق كذبا، والكذب صدقا. علما بأنه عرف ذلك عن الباطنيين بوجه العموم، حيث «النفاق»، على حدّ قوله، يسمو إلى مرتبة المبدأ^(١١)، وحيث «إفشاء الحقيقة سمّ قاتل»^(١٢)....

٢. ثم إن كثرة المعالم المسيحية في بلاد النصيريين لا تعني أن أصل النصيريين مسيحي؛ إذ قد يهجر سكان قرية مسيحية عن بكرة أبيهم ويحل مكانهم آخرون على غير دينهم، وتبقى فيها آثار وخرب وكنائس وصلبان وأديار وكتابات هي بمثابة أطلال مندرسة. قد يغفل الأب «لامنس»، بعقليته الأوروبية، عن أمر «التهجير» الذي حدث، في الشرق، ويحدث مرارا وتكرارا. وما زال يحدث في أيامنا هذه... فماذا يقول مثلاً عن موارد جبل سمعان وأفاميا في القديم. هل سكان هاتين المنطقتين اليوم هم موارد مرتدون إلى الإسلام؟! إن عمليات التهجير الديني لن يفهمها الغربي بذهنيته، إذ لم تحدث حروب إبادة، في أوروبا، كما حدثت وتحدث عندنا.

٣. هل يدلنا الأب «لامنس» على مسيحي واحد شد في عقيدته

فاعتقدَ الثالثُ مكوّنًا من عليٍّ ومحمّد وسلمان، بدلَ الأب والابن والروح القدس؟! هل من مسيحيٍّ في الشرق، بالرغم من شدّة الاضطهاد، احتفلَ، إلى جانب الميلاَد والقيامة والعنصرة...، بأعياد الغدير والفطر والفرّاش؟! العكس هو الذي يحصل؛ ومثل هذا الاضطهاد يجرُّ إلى التعصّب لا إلى الانحلال. ولئن اعتنقَ بعضُ المسيحيّين، في زمنِ الفتوحات، دينَ الفاتحين، فإنّه من غير الممكن أن يتساهل الفاتحون في قبول شيء من معتقداتِ المغلوبين..

٤. ثم إنَّ الأب «لامنس» يشهد على «عجميّة» مؤسّسي النصيريّة فيعتبر محمّدًا بن نُصيرٍ والخُصيّبي وغيرهما من أصلٍ فارسي، ويعترف، مع سليمان الاذني، بأنَّ معظمَ مؤسّسي غلاة الشيعة من بلاد العجم، وبأنَّ العجم ذهبوا بعيدًا في تأليه علي بن أبي طالب، فكيف يُعودُ الآنَ عمّا رأى ليقول لنا بأنَّ للنصيريين أصولاً نصرانيّة؟!

أالحق يُقال: إنّ النصيريين هم من متطرّفي الشيعة. غدر بهم الزمان، وقهرهم التاريخ، فانطووا على أنفسهم، يتّقون الإبادة والقناء. حاربهم أعداؤهم السنيون، وقهرهم أبناء مذهبهم الشيعيون، وغدر بهم جيرانهم الإسماعيليون، وحكمهم الصليبيون، وانتقم منهم الأرمن، وأذلّهم العثمانيون، وهجرهم الدروز، واستعمرهم الفرنسيون... فهم، بالحقيقة، شعب هصرهم القهر فحرموا من كلّ استقرارٍ إلّا في جبالهم الوعرة.

ف «بكونهم شيعة دينيّة، بالمعنى الحصري، النصيريون هم من غلاة الشيعة»^(٦٣). هذا رأي المستشرق «ماسينيون». وهو أيضاً رأي الشهرستاني الذي بحث عنهم في فصل «الشيعة الغالية»^(٦٤). والأب «لامنس» نفسه يشهد لما للشهرستاني من دقّة وصوابية في وصفهم^(٦٥). وهو أيضاً رأي البغدادي

(٦٢) أنظر فصل «التقية» من هذا البحث.

(٦٣) L. Massignon, *Opera Minora*, P. 619..... (٦٤)

الذي يعتبرهم من «الشيعية الرافضة»^(٦٦)، ورأي النوبختي في اعتبارهم من «فرق الشيعة»^(٦٧)...

هذا في القديم. أما اليوم، فمحمّد أمين غالب الطويل^(٦٨)، والشيخ عبد الرحمن خير^(٦٩) ومنير الشريف^(٧٠) وغيرهم يعتبرون النصيريين من المسلمين، وعبد الرحمن بدوي يقول بأنهم من «مذاهب الإسلاميين»^(٧١).

هذه الآراء قد تكون صائبة وقد تكون خاطئة. إنّما الحقيقة هي أنّ النصيرية نسيجٌ وحدّها. لا هي هذه ولا هي تلك. هي أمةٌ أنشأت لها ديناً، وأسست كياناً واحتلت أرضاً، ورسمت حدوداً، وصنعت تاريخاً، وأقامت دولةً، وسلكت مسالكاً لم تخطر ببالٍ. وها هي اليوم تسعى إلى أن تكون ما ليس في حسابان أحد.

(٦٤) الشهرستاني، ص ١٧٢

(٦٥) H. Lammens, Etudes, p. 466....

(٦٦) البغدادي، ص ٢٥٠.

(٦٧) النوبختي، ص ٧٨.

(٦٨) تاريخ العلويين (بمجملة).

(٦٩) تاريخ العلويين، المقدمة.

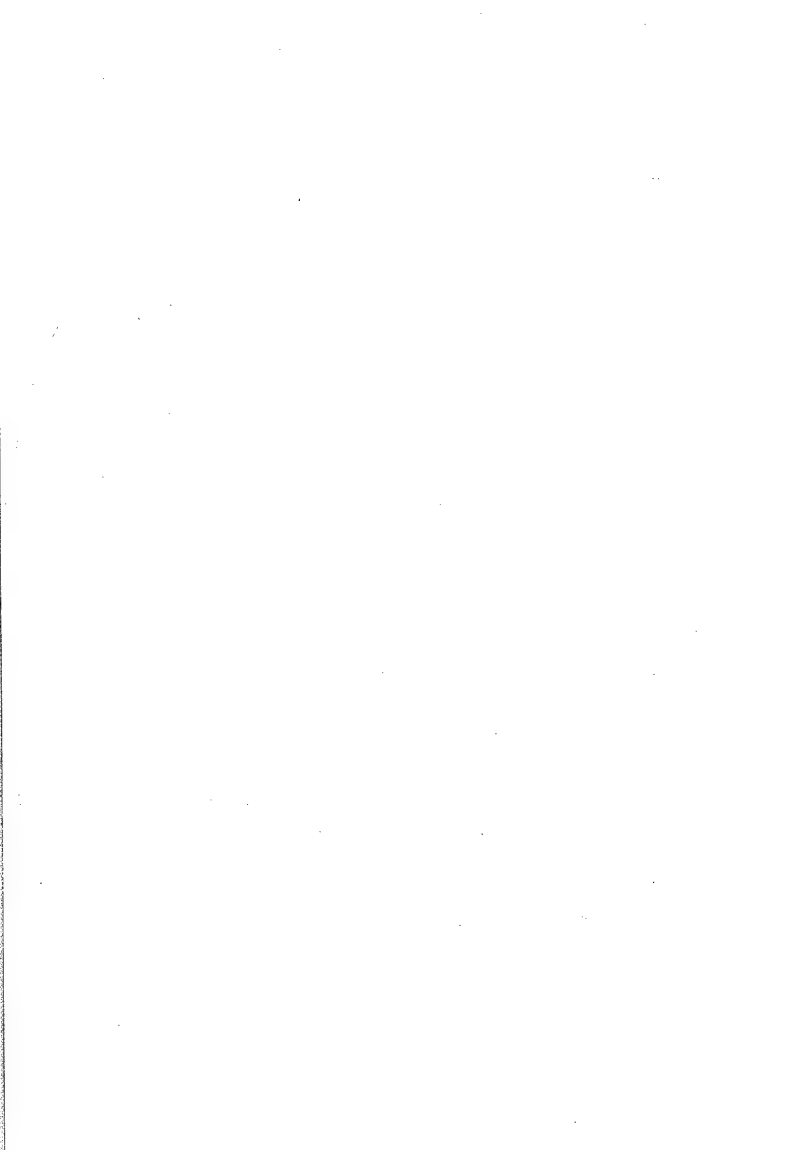
(٧٠) المسلمون العلويون من هم؟....

(٧١) صفحة ٤٢٥ : «النصيرية من غلاة الشيعة»...

الفصل التاسع

المجتمع النصيري

- أولاً : الطوائف النصيرية
- ثانياً : العشائر النصيرية
- ثالثاً : المرأة والزواج عند النصيريين
- رابعاً : الحياة النصيرية وتقاليدها.



أولاً - الطوائف النصيرية

تُجَزَّى الأُمَّة النصيرية عشائر وقبائل عديدة ومختلفة. منها: العربية الأصل، والفارسية، والتركية، والكردية، والتتارية... وفي يومنا هذا يعاني النصيريون كثيراً من كثرة انقساماتهم. وقد ساهم في تشعبهم إنحسارهم في جبالهم بسبب قهر القاهرين، مما أدى بهم إلى خصومات وتحزبات عدّة، وإلى تفاوت عميق في العقيدة والتقاليد. بيد أنهم، مع تشعبهم هذا، حافظوا على بعض عقائد أساسية. وهم، بالنسبة إلى خلافتهم الدينية والعنصرية، لا يزيدون عن أربع طوائف: الشماليون، والكلازيون، وعابدو الشفق، وعابدو الهوا.

١. الشماليون، أو الشمسيون، هم الذين يعتقدون في علي بن أبي طالب أنه يظهر في قلب الشمس، وهو العلي العظيم الكبير، يظهر يوم الرجعة البيضاء من عين الشمس^(١). ويقولون: «إن المعبود يرى ولكنه ليس محدوداً... ويعنون بذلك: السماء. ويقولون إن الكواكب منها تشرق، وفيها تغيب، وإنها ظاهرة، لكن لا يقدر أحد أن يحدّها بصورتها الأصلية إلا الإسم (أي محمد)»^(٢). ولذلك دُعي محمد «حجاب علي ومقامه»، كما رأينا. فإذا كان محمد مكان علي يكون إذاً هو السماء وعلي هو الشمس.

يستدل الشماليون على صحة معتقدهم من قول السورة السادسة من كتاب المجموع: «يا مُخْتَرَعُ شَمْسِ الضحى وخالقِ البدر المنير»، يقولون: «ها إن البدر مخلوق»^(٣)، وهم بذلك يوجهون انتقادهم إلى الكلazيين عبدة

(١) مخطوط المكتبة الوطنية ببائيس، رقم ١٤٥٠، ص ١٢٦.

(٢) الباكورة السليمانية في تفسيرها على السورة ١١، ص ٩.

القمر. وفي رأيهم أيضاً «أن الشمس المذكورة في السورة الحادية عشرة هي كناية عن فاطمة بنت أسد المولود منها علي، لأنهم، كسائر النصيرية، يعتقدون أن فاطمة بنت أسد وفاطمة بنت محمد هما «الإسم»، أي محمد. وهو عندهم الشمس»^(٤).

يعتقدون أيضاً «أن المؤمنين، إذا خلصوا من هذه القمصان البشرية، ينتقلون إلى درب التبان، ويصيرون كواكب، ويرون السماء صفراء»^(٥). والملائكة عندهم «هم الكواكب، ودرب التبان الذي هو أنفُسُ مؤمنيهـم. هم يرون السماء صفراء؛ والبشرُ يرونها زرقاء»^(٦).

ويتميـزون أيضاً عن سواهم بأنهم حين تلاوة السورة الثامنة «يضعون اليد اليمنى على الصدر، ويجعلون باطن الإبهام على باطن الوسطى»^(٧).

وهم لا يخلقون لحاهم، ولا وجوههم. وبعضهم يحرمون أكل القرع الأصفر. وشرب الدخان لا يجوز لأحد منهم، ولا الباميا ولا الفليفلة ولا البنادورة.

ويحرمون لبس الأحمر على الرجال^(٨). ويفسرون مبدأ «الفرض اللازم والحق الواجب»، الذي سنراه عند الكلازيين، بـ«بذل العلم والمال»^(٩).

(٣) الباكورة في تفسير السورة السادسة، ص ٢١.

(٤) الباكورة في تفسير السورة ١١، ص ٢٨.

(٥) المرجع نفسه، ص ٩ تفسير السورة الأولى.

(٦) المرجع نفسه، تفسير السورة الأولى.

(٧) المرجع نفسه، ص ٢٥ تفسير الثامنة.

(٨) المرجع نفسه، ص ٥٧.

٢. **الكلزيون**، نسبة إلى محمد الكلزي، شيخ جليل، ومؤلف كتب وشاعر، هم «عابدو القمر. ويستدلون على عبادته من قول السورة الأولى: «وطلعتك الزاهرة». ويقولون: إنَّه ظاهر، والسواد الذي في القمر هو ذات علي، وهو محجوبٌ عن أعيننا، ونراه الآن أسود. ومتى خلصنا من هذه القمصان فإنَّنا نرتفع بأمانتنا إلى ما بين الكواكب، وحينئذ نراه بنظرة الصفرة»^(١٠).

ويقولون: «إنَّ علياً خلقَ القمرَ ليسكنَ فيه، كالرجل الذي يبني له بيتاً ليسكنه، أو يصنعُ كرسيّاً ليجلسَ عليه، لأنَّهم يعتقدون بأنَّ السواد الذي في القمر هو المعبود. وله يدان ورجلان وبدن، وعلى البدن رأسٌ، وعلى الرأسِ تاجٌ، وبيده سيفٌ هو ذو الفقار»^(١١). ويفسِّرون قولَ السورة الحادية عشرة "وظهورُ عليٍّ من عينِ الشمسِ"، بأنَّ القمرَ هو الذي يظهرُ من مطلع الشمس»^(١٢).

عند صلاتهم يبسطون الكفَّ ناصبين الإبهامَ لتكونَ اليدُ على صورة الهلال عند ابتدائه^(١٣).

يخلقون لحاهم.

وما حرَّم عند الشماليين حلالٌ عندهم^(١٤).

ياخذون بمبدأ «الفرض اللازم والحق الواجب». وهو يعني: إذا حضر إمامٌ منهم إلى إمامٍ آخر نظيره، فالثاني مُلتزمٌ بأنَّ يقدِّمَ حرمةَ الأول، ويحكمون على مَنْ يخالفه بعدم دخوله الجنة^(١٥).

(٩) المرجع نفسه، ص ٥٩.

(١٠) الباكورة، تفسير السورة الأولى، ص ٩ - ١٠.

(١١) الباكورة، تفسير السورة السادسة، ص ٢١.

(١٢) الباكورة، تفسير السورة ١١، ص ٢١.

(١٣) الباكورة، تفسير السورة الثامنة، ص ٢٥.

(١٤) الباكورة، ص ٥٨.

٣ . عابِدو الشَّقَق. يستدلُّون على عقيدتهم من قول السورة الأولى: "يا مَنْ أُنوارُكَ منك تشرقُ وفيكَ تغربُ"، ويقولون: إنَّ جميعَ الأنوارِ لم تظهرْ إلَّا من المشرقِ، وترجع وتغيب في المغرب. فلذلك تراهم وقتَ صلواتهم يتوجَّهون نحو الشمس عند شروقها وغروبها... ظانِّين أنَّ ذلك الاحمرارَ هو خالقُ الشمس، كقول سيِّدهم الشيخ علي الماخوسي في الوراثة المتروكة لهم منه:

والبدرُ أُنوارُهُ من شمسِهِ ظهرتْ وشمسُهُ من عامودِ الشَّيخِ موجدُها»^(١٦).

ويفهمون من قول السورة الحادية عشرة: "وظهور عليّ بن أبي طالب من عين الشمس": أنَّ الشفق يظهر من عين الشمس. ويعتقدون أنَّ ذلك الاحمرار هو خالق الشمس^(١٧).

أمَّا صلواتهم فكصلوات الشماليين.

٤ . عابِدو الهَوَا. «يستدلُّون على عبادة الهوا من قول السورة الأولى: "يا هَوَا يَا هَوَا"، فيقرأون هذه اللفظة بفتح الهاء والواو، لكي ينتجون من ذلك عبادتهم للهوا»^(١٨).

وفي صلواتهم «يضعون الكفَّ على الصدر رافعين السبابة إلى خارج، وواضعين باطنَ أنملة الإبهام على باطنِ الوسطى»^(١٩).

(١٥) الباكورة، ص ٥٨-٥٩.

(١٦) الباكورة، ص ١٠.

(١٧) الباكورة، ص ٢٧-٢٨.

(١٨) الباكورة، ص ٢٧-٢٨.

(١٩) الباكورة، ص ٢٥.

وما سوى هذه الخلافات فهم متوافقون. إلا أن الاصطهادات فرقت
بينهم سياسيًا. ولما لم يكن لهم كتب مطبوعة ومنتشرة فيما بينهم للتوحد
عقيدتهم ويجتمعوا على تفسير واحد لها، راحت كل طائفة منهم تعالج
سرّها كما يشاء شيوخهم. فلذلك، شعر نصيريّو اليوم بضرورة خلق
مجالس دينية سياسية مشتركة.

ثانياً - العشائر النصيرية

أما العشائر النصيرية فكثيرة. وربما تفتخر كل عشيرة باستقلالها، كما تفتخر كل عيلة بانتسابها إلى هذه أو تلك من العشائر، وتتميز بإقامة كيان مستقل، وتقليد خاص، ومزار معين، وشيخ يقيم لها شعائرها. لقد اشتهرت في تاريخ النصيريين عشائر عدة. أهمها:

١. **الخياطية.** نسبة إلى علي الخياط الذي استقدم الأمير المكوني من إيران، ملتمساً منه أن يساعده على إزالة مظالم الأكراد والإسماعيلية. سكن معظمهم في نواحي طرابلس وجنوبي النهر الكبير في سهول عكار. «ضايقهم المسيحيون الموارنة مضايقة أدبية لم يشعروا بها حتى الجاؤهم أخيراً للرحيل إلى شمالي نهر الكبير»^(٣٠).

تفرعوا إلى «فقارة» و«عبدية» و«بغدادية» و«صرامطة» و«عمامرة». اشتهر منهم زمن الانتداب الفرنسي سليمان مرشد، الملقب بـ «سليمان الرب»، الذي أصبح له فرقة دينية تنتسب إليه، وتسمى «المرشدية». وسيأتي الكلام عليه زمن الانتداب الفرنسي، ومشروع «الدولة العلوية».

٢. **عشيرة بني علي.** سكنت في قرى ست يلبو، وحرف الصليب، وبيت ياشوط، وجبل الوادي، وعين الشقاق، ومغسلة، وديروتان، والمعصرة... كان بينها وبين عشائر الكلبية والنواصرة معارك ضارية، أحرقت فيها مجمل قراهم. ثم عادوا وأحرقوا ونهبوا بدورهم ما قد نهبه

منهم الكلبيون. ولشدة بأسها، استولت على أراضي كثيرة حتى حدود جيلة التي عصت عليهم، لأنها كانت مركز الحكومة العثمانية، لفترة طويلة.

٣. **عشيرة المهالبة.** تسكن في قلعة المرسالية التي كانت تسمى قلعة بلاطونس، وتسمى الآن قلعة المهالبة. استولوا على جيلة من يد الأتراك برئاسة زعيمهم علي شلهوم. وهي اليوم أصغر العشائر.

٤. **الحذادون.** هم أصل العشائر. تنسب إلى المعلم محمد الحذاد ابن الأمير محمود السنجاري ابن أخ الأمير حسن المكزون. حاربوا الإسماعيليين ودامت الحروب بينهم سجلاً حوالي مائة سنة. هم أكثر النصيريين تطوراً وتقدماً. يقطنون طرطوس وبانياس وصافيتا.

٥. **عشيرة المتاوره.** أتت مع الأمير حسن المكزون سنة ٦٢٠ هجرية. لها فروع عديدة: المتاوره، والجواهره، والصوارمه، والنملياتية، والدرأوسه، والعراجنه، والمحارزه. «كان رئيسهم المحترم المرحوم الشيخ صالح العلي رئيس ثورة العلويين ضد الفرنسيين في سني ١٩١٩-١٩٢١»^(٢١).

٦. **عشيرة الدراوسه.** رغم كونها من العشائر السنجارية، فهي تضمّ عدداً كبيراً من أصول تركية. كانوا حلفاء العمامرة. استولوا على جبل دريوس.

٧. **المحارزه.** كانوا في البدء على اتفاق مع الإسماعيلية، إلا أنهم اختلفوا فيما بعد حتى كاد يفني بعضهم بعضاً. كانت قلاع القدموس والعليقه والميثقه تارة معهم وطوراً مع الإسماعيليين. يدعي المحارزه حصولهم على سيف الإمام الحسين وكتاب النسب.

٨ . الكلبية. تنتسب إلى العشائر السنجارية التي أتت مع الأمير حسن المكزون. كان أول نزولهم في «عين كلاب» في جبّ رملة منطقة مصياف، تكنّوا بالكلبيين. توسّعوا شمالاً وغرباً. وسمّي الجبل باسمهم جبل الكلبية. يقطنون جبلة والحفة والأذقية وصافيتا وطرطوس والقرداحة. من رؤسائهم اليوم: آل الأسد، وخير بك، وآل اسمعيل، ورسالن...

ثالثاً - المرأة والزواج عند النصيريين

أغربُ تعاليم النصيريين نظرتهم في المرأة. فهم يعتقدون أن «الإناث هن كالحیوانات مجردین عن وجود النفس الناطقة، وأن أنفاس النساء كأجسادهن»^(٢٢). وأشار إلى هذا المعتقد جنرال فرنسي فقال: «إن النساء محرومات، كالحیوانات، من نفسٍ عاقلة. تموت نفوسهن كأجسادهن»^(٢٣). لذلك، فعلى كل نصيريّة، قبل قبولها مني الرجل، أن تغتسل وتتنهّر وتستعد لقبول زرع الرجل الخالد»^(٢٤).

خُلِقَتِ النساءُ، في رأيهم، من أذنان الإبلانة^(٢٥)، و«خُلِقَ عزّ وجلّ من معصية إبليس النساء المخالفات»^(٢٦). قال جعفر الصادق: «الشياطين من الامرأة»^(٢٧). وقال محمد الباقر: «إن أصل كل شر النساء»^(٢٨). وعن جعفر أيضاً: «إن الرجال الضالّين المُضِلّين هم صوّر النساء الشياطين»^(٢٩)...

تكاد هذه النظرة إلى المرأة تكون شاملة. وقد بنى النصيريون على قاعدتها معظم مبادئهم الاجتماعية. علّم الصادق فقال: «يُرَدُّ الكافر في صورةِ الامرأة الكافرة، ولا تُرَدُّ الامرأة الكافرة في صورةِ الرجلِ الكافر...»

(٢٢) مخطوط المكتبة الملكية ببرلين، رقم ٤٢٩١، ص ٥٦.

(٢٣) Colonel p. Jacquot, *l'Etat des Alaouites*, 23...

(٢٤) L. Massignon, *Opera Minora*, p. 62

(٢٥) الباكورة السليمانية، ص ٦١. انظر أيضاً المرجع السابق.

(٢٦) كتاب الهفت والأظلة، ص ٤٩.

(٢٧) المرجع نفسه، ص ١٤٤.

(٢٨) المرجع نفسه، ص ١٤٣.

(٢٩) المرجع نفسه، ص ١٤٤.

الكافرون ينحطون من درجة الرجال حتى يصيروا عامةً نساءً كافرات... إنَّ أصلَ كلِّ شرِّ النساء... وقد قالَ النبيُّ، وأبلغُ في القول، حينَ نظرَ في النارِ فرأى أكثرَ أهلها نساء... والشياطينُ من الامرأة. وإنَّ الانسانَ اذا ارتقى في كفره وعتوه وتمردِه وتناهى في ذلك، صار إبليساً، ورُدَّ في صورةِ امرأة... ألمَ تقرأ في القرآن قوله تعالى: «إنَّ كيدَ الشيطانِ كانَ ضعيفاً»؟^(٣٠)، وقال: «إنَّ كيدَكُنَّ عظيمٌ»؟^(٣١)، إذ هم صوَّرُ النساء»^(٣٢).

هذا وقد رأينا وضعَ المرأة من جهة مبدأ «الفرضِ اللازم والحقِّ الواجب» الذي يقضي بأن يقدمَ الإمامُ لضيفه الكبيرِ امرأته كهديةٍ سارة.

ومن ناحية تعليم الديانة فالأمرُ يوجبُ عدمَ تعليمِ النساء شيئاً من أمور الدين: «ولا يعلمون نساءً هم صلاتهم»^(٣٣). وقد اتَّهم حمزةُ بن علي، نبيُّ الدروز، أحدَ النصيريين بأنه يعلمُ الفواحشَ، فقال: «وأما قوله بأنَّ يجب على المؤمنة لا تمنعُ أخاها فرجها وأن تبذلَ فرجها له مباحاً حيث يشاء، وأنه لا يتمُّ نكاحُ الباطن إلا بنكاحِ الظاهر»^(٣٤)، «لأنَّ الفرَجَ مثلُ أئمةِ الكفر، والإحليلُ أنْ دخلَ فرجُ المرأة دليلٌ على الباطن»^(٣٥)، ويتَّهمه بالكذبِ والغواية، ويحذِّرُ الموحِّدين من تعاليمه...

هذه المبادئ الدينية في وضع المرأة أورثتها حياةً شقيّةً في المجتمع النصيري. فالمرأة، كما وصفها أحدُ العارفين، «تعملُ في البيت وفي الحقْل:

(٣٠) سورة النساء ٧٦/٤.

(٣١) سورة يوسف ٢٨/١٢.

(٣٢) كتاب الهفت والأظلة، ص ١٢٦.

(٣٣) الباكورة السلیمانیة، ص ٦١. فيها يستشهد الأذني بجملة مراجع.

(٣٤) الرسالة في الردِّ على النصيري الفاسق، رقم ١٥ من «رسائل الحكمة»، ص ١٦٦.

(٣٥) المرجع نفسه، ص ١٦٧.

«في الحقل تنكش الأرض، وتحصدُ الزرع، وتدرسُ الحصيد، وتحملُ لزوجها ما يشتريه من أسواق المدينة، وتمضُ اللبن، وتبيعُ السمن في أجرارٍ تحملها على رأسها مسافةً ساعات، كما تبيعُ بيض الدجاج التي تُعنى بها، وتبيعُ خضار الأرض، وفواكهها، وتجمعُ الحطب، وتحملها رزماً على رأسها.

«وفي البيت تربي أولادها، وتهيي لهم ولزوجها الطعام، وتذلك (تحدل) سطح البيت طوال الشتاء، وتنظف بيتها، وتأتي بالماء من الينابيع...

«وهكذا تراها ترزح تحت عبءٍ ثَقِيلٍ من الأعمال الشاقة التي لا تلبث معها حتى تهرمَ ويذوى شبابها وتفقد فرحها، فلا تكاد تصل إلى سنِّ الثلاثين حتى تصبح كأنها أشرفت على الخمسين....

ويقول أيضاً: «والعلويات سافرات. ولكن نسوة بعض الرؤساء والوجوه ورجال الدين يتحجبن كالنساء السنيات في المدن حيث يُخبئن زينتهن وملابسهن»^(٣٦).



أما زواج الفتاة فأمره عسيرٌ عليها. إنها تخضع لإرادة أبيها أو أخيها، ولن تختار زوجها بحرية. وليست هي التي تتفق على المهر مع زوجها؛ بل أبوها أو أخوها. ومعظم الأحيان «يستأثر أولياء الفتاة بكامل المهر، ولا تستفيد منه البتة»^(٣٧). و«ربما تُعطى البنتُ بديلةً، أي أن يزوجه والدها من رجل، لقاء أخذ ابنته أو أخته لنفسه أو لولده. وفي هذه الحال... تغدو سلعة تجارية للمقايضة»^(٣٨).

(٣٦) أنظر منير الشريف، العلويون من هم! ... ص ١٨٦-١٨٧.

(٣٧) المرجع نفسه، ص ١٨٠.

(٣٨) منير الشريف، ص ١٨١.

وعند تمام مراسيم الزواج عند شيخ القبيلة يُكتب فيه صكٌ بإجراء النكاح، ويصافح الحاضرون العريس، دون العروس، ويدخل العريس غرفة عروسه، ويغلق الباب، ويتفرق القوم. تقوم العروس وتقبل يد العريس، وهو يعانقها... وفي صباح اليوم الثاني، تنشر العروس ثيابها بعد غسلها، إشارة إلى بكارتها، فتأتي نساء القبيلة لتتأكد من ذلك، ولتشهد على دوام بكارتها حتى زواجها. وإذا ما ثبت، لا سمح الله، افتضاض بكارتها قبل زواجها، تُذبح المسكينة على عتبة بابها. ولكن هذا أمر نادر^(٢٩).

الحق يُقال أن لا زواج ولا طلاق عند النصيريين. وما أشرنا إليه هو من مؤثرات الحضارة ومن مآثر مجتمع اليوم. إننا لم نجد في المصادر التي اعتمدنا عليها سطوراً واحداً في موضوع الزواج وكيفية. جل ما نعرفه من العادات النصيرية، هو أن الزواج عقد سنوي، يختار كل شاب زوجته، في عيد من الأعياد المخصصة لكل عشيرة، ولوقت محدد. ولثلاً يقع الرجال في نزاع فيما بينهم، تُغلق أبواب غرفة الاجتماع، وتُطفأ الأنوار. وكل رجل يقع على امرأة يخرج بها خارج الدار. في الخارج يعرف حظه. وعادة ما يقع الرجل، القليل الخبرة، على عجوز يعرف أصحاب الخبرة تجنبها، فيتحمّل معها حظه التعيس سنة كاملة، إلى أن توفي سنة جديدة، يكون استفاد خبرة ومعرفته ودهاء واختياراً.

رابعاً - الْحَيَاة النصيرية وتقاليدھا

يتألف المجتمع النصيري من ثلاث طبقات: الوجهاء السياسيون، والرؤساء الدينيون، وعامة الشعب، أو: الزعماء، والمشايخ، والفلاحون. أما النساء فلا حسابان لهنّ في المجتمع النصيري... عدد النصيريين في العالم محدود، يبلغ ١١٩٠٠٠ يزداد ٥٠٠٠ من الأشراف. والمجموع ١٢٤ ألفاً من الرجال فقط، لأنّ النساء لا يحسبن ضمن النفوس الناطقة الخالدة^(٤٠).

أما المشايخ، رجال الدين، فهم القيمين وحدهم على الدين، ووحدهم العارفون به. يحترمهم الأشراف والفلاحون احتراماً كلياً. يؤدّون لهم حقوقهم كاملة. والمشيخة في الدين وراثيّة، ينقلها شيخ إلى بنيه بطريقة طبيعيّة. إنعامات المشايخ كثيرة، وهكذا حقوقهم. فهم يستطيعون فرض ما يريدون على جماعاتهم، من إعدام، وتعذيب، ودفع المال. وغير ذلك^(٤١)...

«لكلّ رئيس من رؤساء العلويين مَضَيِّقَة (منزول) يستقبل فيها ضيوفه، ويجتمع إلى رجال عشيرته. له القول، وعليهم التنفيذ. وهو ينظر في الخلافات بين أفراد العشيرة، حقوقيّة كانت أم جزائيّة، فيجتمع الطرفان المتداعيان أمامه، ويحقّق في الدعوى (كحاكم) وأحكامه نافذة، رضاء كان أم كرهاً. والرئيس العادل النزوي يريح الحكومة من مراجعات أفراد عشيرته...

و«الرئيس رجال في عشيرته، يُخصّهم بعطفه ويُقدّمهم على سواهم...

(٤٠) L.Massignon, *Opera Minora*, p. 620..

(٤١) Col. P. Jacquot, *L'Etat des Alaouites*, 25

«ولرؤساء العلويين عادةً جمع المال من رجال العشيرة كجعل سنوي يتناسب مع قوة العشيرة وحاجة الرئيس. هذا المال قد يكون ضرورياً للرئيس في بعض الأحيان، لإنفاقه على مضيقاته (منزوله) ... وإنفاقه في سبيل العشيرة... ولكن بعض الرؤساء اعتاد فرض المال... لينعم به، أو ليشترى عقاراً خاصاً يزيد به ثروته»^(٤٢).

ويأتي المال الرئيس في مناسبات عدة أيضاً: في الولادة، والأعياد، والزواج «والأ فلا يسمح بالزواج»، وفي الدفن، في مواسم التبغ، فيكون للرئيس «جعل على كل كيس من التبغ يبيعه الزراع من عشيرته إلى إدارة الحصر، ويضاعف الجعل إن كان البيع للمهريين»^(٤٣).

والنصيريون، إجمالاً، معروفون بكرمهم، رغم فقرهم. «فهم يستقبلون ضيوفهم بلطف ووداعة، ويقدمون لهم الطعام والشراب، ويخصونهم بأحسن الغرف لنومهم وراحتهم، ويقدمون على خدمتهم، يؤانسونهم، ويقصون عليهم أحسن القصص والروايات، ويسمعونهم أغانيهم الشعبية»^(٤٤).

«وفي القرويين العلويين، نساء ورجالاً، عادةً تقبيل الأيدي. فالصغير يقبل يد الكبير، والقبلات تطبع على أيدي رؤساء العشائر ورجال الدين دوماً، حتى إن بعض العلويين يقبلون أيدي كبار الموظفين دلالة على احترامهم لهم. وهذه العادة مستحكمة»^(٤٥).

(٤٢) منير الشريف، العلويون هم؟ ص ١٣٠-١٣١.

(٤٣) المرجع نفسه، ص ١٣٢.

(٤٤) المرجع نفسه، ص ١٣٣.

(٤٥) المرجع نفسه، ص ١٣٩-١٤٠.

وزي النصيريين ملون عادةً ومزركش. وهو يتنوع بالنسبة إلى طبقاتهم. فرجال الدين «يعممون بعمامة بيضاء على طربوش مغربي أو سوري، أو يسترون طربوشهم السوري بكوفية بيضاء بدون عمامة»^(٤٦). «وسائر الرجال يستعملون الكوفية والعقال الأسود. ويلبس القنبار، وعليه السترة والصدارة. وبعضهم يلبس الطربوش، وبعضهم يلف على طربوشه، أو لبادته، قطعة من القماش، ويلبس سروالاً أبيض، وقميصاً أبيض إلى ركبتيه، وعليه عباءة قصيرة مقلّمة»^(٤٧). «أما زينة الرجل العلوي القروي فهي عبارة عن قميص ملون، بارز من بين الصدر، وزهور توضع سوقها بين العقال والكوفية حول طرف الرأس»^(٤٨).

والنساء «تتخلّى بصف من القطع الذهبية تطوّق به رأسها أو طربوشها أو طاقيتها من الأمام. أو يُربط بعض قطع ذهبية في أعلى جبينها، ويُربط عقد من القطع الذهبية أو الذهب المصاغ حول جيدها. والفقيرات يكتفين بعقد من الخرز الملون. والقرط الذهبية من ضروريات الزينة عند العلوية، وكذلك الخواتم الذهبية أو الفضية أو النحاسية والأساور الفضية والزجاجية. وأكثر العلويات يتكحلن ويتعطرن في أيام الأفراح والاعياد. أما شعرهنّ فإنهنّ يحتفظن به ويصفرنه عدة ضفائر ويرسلنه على ظهورهنّ؛ وبعضهنّ يربطن في منتهى الضفائر قطعاً من الذهب، ويتركن سوافهنّ لتغطية أذانهنّ، وخصلتين من الشعر لستر طرفي جباتهنّ»^(٤٩).

(٤٦) المرجع نفسه، ص ١٤٣.

(٤٧) المرجع نفسه، ص ١٤٢.

(٤٨) المرجع نفسه، ص ١٤٤.

(٤٩) المرجع نفسه، ص ١٤٤.

وطعامُ العلويين القرويين يميلُ إلى البساطة والتشَفُّف. فهم يضعونه في طبقٍ من القشِّ على الأرض، ويجلسونَ حوله متربِّعين، ويأكلون بأيديهم... وعادةً ما يكون مؤلَّفًا من البرغلِ والعدسِ والحمص، ومن بيض الدجاج المقلّي أو المسلوق، ومن اللبن الخائر، والمتبَّلات، والشنكليش، وفي أحسنِّ حالاتهم من لحم الغنم.

«والعلويون لا يأكلونَ لحومَ الأنثى الحيوان، ولا الأرنب، ولا السمك المسمَّى بالسَّلُور، ولا لحم الجمال»^(٥٠)، ولا الحنكليش، ولا ما ذكرناه آنفًا عند بعض طوائفهم^(٥١).

أما نفسيَّةُ النصيريِّ فطريفةٌ، وهي مِيَالَةٌ إلى الفطرة البدائية، فـ «العلويُّ حَذِرٌ، لا يطمئنُّ إلى الناسِ بسهولة. وهو يُسيءُ الظنَّ كثيرًا، لأنَّ ذلك الماضي الأليم... جعله هكذا. والعلويُّ يرغبُ في النفع الذاتي، لأنَّه جِدُّ فقير، ومتى أقدته ينقادُ إليك ويعملُ ليجعلَكَ تعتقدُ بإخلاصه لك... والعلوي قد سمعَ من آباءه الشيءَ الكثيرَ عن سوءِ عَمَلِ السَّيِّئِينَ معه. فمتى عرفَ أنَّكَ سَنِيٌّ فَإِنَّهُ لَا يُصَارِحُكَ كما يصارحُ المسيحيَّ، لأنَّ المسيحيَّ كان ضعيفًا مثله... والعلويُّ أديبُ اللسان (وهو ميراثُ الخوف). وهو، إنَّ لَمْ يَنْلُ مطلوبه من الحكومة، لا يُظهرُ أنفعاله منها، ولكنْ يسجِّلُ ذلك عليها في ذهنه»^(٥٢).

أما الضيْمَرُ الخُلُقِيُّ والديني عند النصيريِّ فلسنا نجد له قاعدةً يسير عليها، ويحاسبُ ذاته بموجبها. لقد اعتدنا خلقيةً معينةً وقواعدَ مسلكيةً واضحةً في أدياننا ومجتمعاتنا اليوم، لا نجد مثلها عند النصيريِّ. فالصدق

(٥٠) المرجع نفسه، ص ١٣٤-١٣٥.

(٥١) راجع ما ورد في بحثنا هذا.

(٥٢) منير الشريف، ص ١٤٦/١٤٧.

والكذب، في سلوكنا، أمران يتنافيان؛ والشعور بالإثم ينغص على المؤمنين العيش، وتعب الضمير، بعد عمل منكّر، يريك الحياة؛ وارتكاب الخطيئة يطعن في رحمة الله ومحبتة...

هذه أمور لا نبحت عنها عند النصيري. فالصدق والكذب عنده سيان، كلونّي الأحمر والأصفر بالنسبة إلى أعمى البصر. فمهما قلت للنصيري إنك تكذب أو تصدق، فإنك لا تستطيع أن تزرع في ضميره أي شعور بالإثم. لهذا، يستطيع أن يعاهدك ألف ألف مرة، وتصدق معاهدته، ولكنه، إن خالف، فلا لوم عليه، لأن مصلحته الخاصة تقضي ذلك. ولكذلك تستطيع أن تأخذ منه عهداً إن قلت له: «أحلفك بأساس دينك، بسرّ عقد عمس، أن تخبرني عن صحة أمر كذا، فلا يمكنه الكذب بعد هذا»^(٥٣).

إن مقياس الخطيئة عند النصيري لا يكمن في مخالفة شريعة أو ناموس، أو في تانيب ضمير... بل تكمن الخطيئة في معرفة الآخرين بها. أي فعل شنيع من زنى أو قتل أو سرقة يأتيه النصيري يظل مبرراً أمام الله والضمير ما دام مستوراً. لهذا، كان من الضروري أن يتبوأ المشايخ مكاناً وجيهاً في العشيرة ليردعوا أهليها بعضهم عن بعض، لأن الشيخ العالي المقام هو الرادع الأوحد.

ولكي يفرّق الشيوخ بين نصيري صادق وآخر كاذب اخترعوا في بعض المزارات^(٥٤) نافذة، وقالوا: إن الكذاب لا يمكنه اجتيازها رَحْفاً لأنها تضيق عليه. «وفعلاً، فإن غير الصادق يأخذه الوهم فيعتقد أن تلك النافذة ضيقة، وأنها يمكن أن تضغط عليه، فتكون نهاية حياته. وعندئذ، إما أن يعترف بعمله، أو أن يحكم عليه حسب العرف»^(٥٥).

(٥٣) الباكورة، ص ٨٣: انظر ما ورد في هذا البحث.

(٥٤) امكنة مقدسة للخلوة. سياطي الكلام عليها.

(٥٥) منير الشريف، العلويون من هم ؟ ص ١٩٠-١٩١...

فالاعتراف بالذنب يُفرضُ على النصيريِّ من عيون الآخرين، من حكم المشايخ، من نوافذ المزارات، لا من الضمير. فهذا لا ذكر له في حياتهم ولا في دينهم.

بقي أن نقول كلمةً عن الأمكنة المقدسة عند النصيريين. ليس للنصيريين مساجد ولا جوامع ولا كنائس ولا أمكنة للعبادة. جل ما عندهم مزارات. وهي أمكنة مقدسة على اسم أحد الرجال الصالحين. يؤمها الرجال، لا للصلاة، بل لتقدير الأولياء منهم.

المزارات أبنية بسيطة على اسم ولي أو نبي أو أي رجل صالح. أكثرها يقع في أعالي الجبال والروابي. تكتنفها أشجار مقدسة، بنوع أنه إذا ما أسقطت العواصف واحدة منها تترك في أرضها دون أن يمسه أحد. تعلق المزار قبّة مطلية بالكلس الأبيض.

ولكل مزار خادم يعتني به ويعيش من ريع أوقافه. وللمزارات حرمة، لا يقدم أحد على سرقة شيء منها أو من الأحطاب التي في جانبها. لا يُحلف على المزار يميناً كاذبة، لأن اليمين الكاذبة تؤدي إلى البلاء والرزايا وهلاك الأسرة بكاملها. والنذور للمزارات كثيرة جداً. تنفق على رجال الدين والفقراء.

يتحدث النصيريون عن مزاراتهم باحترام. وينسبون إليها المعجزات. فهي، برأيهم، تمنع الأعداء من دخول قراهم، وإن الرصاص لا يؤثر فيها، وإن من يسعى إليها من مسافة بعيدة لا يشعر بالتعب، وإن الماء تنبع منها، وإن الشاب يعرف قبل الزواج من تكون امرأته، وإذا ما كانت امرأته بكرًا أم زانية، وإنها تجعل البركة في البنين وفي الزرع وفي مؤونة البيت.

بعض المزارات ذات اختصاص: منها بطب العيون، منها من يهب العاقر الحمل، منها من يشفي من الأمراض المستعصية، ومنها من يغني ومن يفقر..

الفصل العاشر

من تاريخ النصيريين

- أولاً : من نشأتهم حتى العثمانيين
ثانياً : في أيام الحكم العثماني
ثالثاً : في زمن الانتداب الفرنسي
رابعاً : الرؤيا البعيدة.



أولاً - من نشاتهم حتى العثمانيين

نشأت الدعوة النصيرية في بغداد مع محمد بن نصير النعمري، باب الحسن العسكري (ت ٨٧٣م). وهو أول من دعا إليها ونظم شؤونها. وهي إليه تنسب... وخلفه في رتبته البابية محمد بن جندب، ثم محمد الجنان الجنبلائي (ت ٩٠٠م) الذي أنشأ طريقة خاصة بالتصوف، وفقها يتميز عن الفقه الجعفري. ثم انتقلت الرئاسة إلى عبد الله بن حمدان الخصبي (ت ٩٦٨م) الذي ساه في البلاد الإسلامية، ونقل الدعوة إليها. وأسس فيها مركزين: مركز بغداد، برئاسة الشيخ علي بن الجسري، ومركز حلب، برئاسة محمد بن علي الجلي.

أُغلق مركز بغداد وزال؛ وانتقل مركز حلب إلى اللاذقية، برئاسة أبي سعيد ميمون بن قاسم الطبراني (ت ١٠٣٥م) الذي وضع كتباً عديدة في الدين...

ثم أُجلي النصيريون عن مراكزهم هذه لكثرة الهجمات الإسلامية السنية عليهم. فالذين كانوا في حلب هربوا إلى الجبال المجاورة، وكان جبل السماق محط رحالهم. وفيه وجدوا الدروز يكتنون لهم الشر، فاجلّوهم عنه، واستقروا فيه مدة طويلة.

والذين كانوا في اللاذقية هربوا هم أيضاً من وجه السنيين واستقبلتهم الجبال المجاورة، المدعوة باسمهم، أي «جبال النصيرية».

في هذه الجبال الجرد ذاق النصيريون طعم الظلم والقهر والجوع والأمراض، تاركين خلفهم مدن الساحل وخصب سهولها، ومدن الداخل وخيرات طبيعتها... ومع هذا، لم يبرح أمل العودة إليها من نفوسهم التي انطوت تغذي الثأر من قاهريهم ومضطهديهم الغزاة المسلمين.

ثم أُطلَّ على النصيريين، أيَّام الصليبيين (١٠٩٦-١٢٩١م)، عهدٌ جديد. فعندما دخل هؤلاء بلادَ الشرق، كان في نيَّتهم القضاء على كلِّ مسلم، من آيةٍ شيعة كان. وهكذا «بعد أن تركَ الإفرنج المعرَّة تقدَّموا إلى لبنان، وقتلوا عدداً كبيراً من النصيريين»^(١)... إلَّا أنَّهم، بعد أن تعرَّفوا إلى الطوائفِ الخارجة عن الإسلام، لم يلبثوا أن عاونوا البعضَ منها، كما عاونوا المسيحيين. فبنَّوا، في لبنانَ وجبالِ النصيرية، أكثرَ قلاعهم وحصونهم. فكان لهم، في بلاد العلويين، حصنُ الأكراد، وقلعةُ صهيون، وحصنُ سليمان، وبرجُ صافيتا، وقلعُ مصياف، والقدموس، والكهف، والرصافة، وبانياس... وذلك لمواجهة الجيوش الإسلامية، من جهة، ولطمئنانهم إلى سكانِ هذه الأصقاع، من جهة ثانية.

واستفاد النصيريون من تحالفهم مع الصليبيين لينقضوا على أعدائهم التاريخيين وأبناءِ منطقتهم الإسماعيليين. فهدموا قراهم ومدنهم، وأحرقوا بيوتهم ومزارعهم، وتعقبوهم إلى حيث رحلوا... وساعدهم الأميرُ حسن المكزون السنجاري (ت ١٢٤٠م) آتياً من سنجار، ودخلَ جبالَ النصيرية وأجلى منها الأكرادَ، وأسقطَ نفوذَ الإسماعيليين. وبذلك «خلصهم وأنجدهم من تجاوزاتِ الأكراد بعد الصليبيين»^(٢). ثم «أسقطَ نفوذَ الإسماعيلية»^(٣).

يُعتبرُ الأميرُ حسن المكزون من أعظم مشايخ النصيريين المتأخرين، ومن أشهر الأتقياء. كتبَ ديواناً وأشعاراً متفرقة في التصوف والدين، بأسلوب رمزي. وهو مع معاصره الشيخ منتجب الدين العاني عالِمان في الدين، «لم يرَ العلويون من بعدهما من يماثلهما في العلم والتقوى». ثم اشتهر بعدهما الشيخُ حاتم الطوباني (ت ١٣٧٥م)، والشيخُ حسنُ الأجرود

(١) Barchebraeus, *Chronique Syriaque*, cité par Assemani, *Bibl.Orient* II. 320

(٢) محمد الطويل، تاريخ العلويين، ص ٣٠٦.

(٣) المرجع نفسه، ص ٣٠٩.

المكتى بأمير الجماعة، الذي سعى في اتحاد العلويين. ولكليهما أيضاً كتب في الدين...

بعد وفاة الأمير السنجاري، عاد النصيريون لينحسروا في الجبال لشدة المظالم عليهم من كل جانب. فتعرضوا لهجمات الأكراد والإسماعيليين والأيوبيين. هؤلاء كانوا أكثر ظلماً عليهم من سواهم. وكانوا متحمسين للقرآن، مشهورين بعداوتهم للشيعية عامة؛ فبعد تمركزهم في دمشق (١١٨٦-١٢٦٠) وحلب (١١٨٣-١٢٦٠) واليمن (١١٧٣-١٢٢٩) ومصر حيث جاء صلاح الدين (١١٣٨-١١٩٣) يمدُّ الضربة القاضية على جميع فلول الشيعة.. فعزل الخليفة الفاطمي، واعترف بسلطة الخليفة في بغداد، وانتصر على الزنكيين قرب حمص، واحتلَّ سوريا والموصل، وهزم الصليبيين في حطين (١١١٧م)، وأسر ملك القدس، وفتح بيت المقدس، ثم عقد هدنة مع الإفرنج وسالمهم.

قال المؤرخون في عهد صلاح الدين والأيوبيين عامة بأنه «لم تكن أراضي العلويين تتخلص من نكبة إلا تعقبها أخرى أعظم منها... حتى لم يبق للعلويين أدنى استراحة في جبلهم»^(٤).

في السنة ١٣٠٥م «قرَّر المماليك (١٢٥٣-١٥١٧) إبادة الشيعة: المتأولة، والنصيرية، والدروز»، فتعقبوهم في كل مكان، في كسروان من جبال لبنان، وفي سهل البقاع، وساحل سوريا، وجبال النصيريين...

لم يسلم النصيريون، بالرغم من نشاطهم الإسلامية، لا من الشيعة ولا من السنة، فاضطهدوا. وبعد استقرارهم في الجبال النائية، لم يسلموا أيضاً، لا من الأكراد ولا من الإسماعيليين. وعندما دخل الصليبيون بلادهم

(٤) منير الشريف، العلويون من هم؟ ...، ص ٤٤.

نُكِبُوا بِهِمْ أَوَّلًا، ثُمَّ كَانَتْ فِتْرَةٌ هَدُوءٍ. وَلَمَّا أَزَاحَ الدِّينُ الصَّلِيبِيِّينَ وَجْهَ
إِلَيْهِمْ ضَرْبَةً قَاسِيَةً. وَلَدَى اسْتِيلَاءِ الْمَالِكِ اشْتَعَلَتْ بِلَادُهُمْ وَمَحَاصِيلُهُمْ...
إِنَّهَا فِتْرَةٌ اضْطَهَادٍ مَرِيرٍ وَقَهْرٍ كَبِيرٍ وَظَلَمٍ قَلٍّ مِثْلِهِ... لَمْ يَعْرِفِ
النَّصِيرِيُّونَ فِي أَرْضِهِمْ اسْتِقْرَارًا، وَلَمْ يَلْقُوا مِنْ جِيرَانِهِمْ مَوَدَّةً، فَاخْتَبَرُوا
الْمَوْتَ كُلَّ سَاعَةٍ، وَأَكْلَهُمُ الْجُوعُ، وَفَتَكَتْ بِهِمُ الْأَمْرَاضُ، وَتَخَطَّاهُمُ الزَّمَنُ،
فَنَسِيَهُمْ حَيْثُ هُمْ.

ثانياً - في أيام الحكم العثماني

سنة ١٥١٦م قضى السلطان سليم العثماني على دولة المماليك، في موقعة «مرج دابق» بالقرب من حلب، وفتح سوريا ومصر. وخضعت له البلاد العربية. ومارس على النصيريين شتى أنواع العذاب، حتى كانت أضرار الأتراك فوق كل حد^(٥). ولما دخل السلطان حلب، «أخذ من بعض العلماء السنّيين الفتوى المشهورة لقتال العلويين أو الكفرة. جاء في الفتوى استشهاده بالآية "قاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله"^(٦). بعدها، «جمع عموم الأمراء والمشايخ العلويين بحجة أن يُعطي لكل واحد منهم سلطة رسمية، ويصادقهم على وظائفهم؛ فجاء الأمراء والمقدمون والمشايخ العلويون من كل جانب، حتى اجتمع إليه تسعة آلاف وأربعمئة رجلاً منهم، فقتلهم بموجب تلك الفتوى. ثم أمر بقتل العلويين باسم الدين»^(٧).

وهرب العلويون في الجبال، وكانت الجيوش العثمانية تتعقبهم، حتى قُتل في ذلك الوقت أربعون ألفاً^(٨). وغمت البلوى علويي ديار بكر وماردين والأناضول والجبال والسواحل. والذين هربوا منهم إلى الجبال سمّاهم الأتراك «سوارك»، أي: المنفيين أو المسّاقين. ويوجد اليوم بعض العلويين في صهيون والعمرانية وصافيتا ممّن يسمّى بهذا الاسم... وزادت النكبة بأن تحالف الأتراك مع الإسماعيليين وملكوهم القلاع المحصنة في منطقة العلويين.

(٥) محمد الطويل، تاريخ العلويين، ص ٣٢٠.

(٦) سورة الحجرات ٩/٤٩.

(٧) محمد الطويل، المرجع المذكور، ص ٣٤٢.

(٨) المرجع نفسه، ص ٣٤٤؛ تاريخ الدولة العثمانية لمحمد فريد بك، ص ٧٤؛ منير

الشريف، العلويون من هم؟ ص ١٠٢.

ثم تفاقم الشرُّ بانقسام العشائر النصيرية بعضها على بعض، وتنافسوا على تحصيل المعاش، لضيق المنطقة التي لجأوا إليها، ولكثرة عدد النازحين، حتَّى جرى بينهم اقتتالٌ وشرور عديدة، و«أصبح الأخ يُقتلُ أخاه لياكل ما عنده»^(٩).

وشاع في ذلك الحين عن السلطان سليم «أنه لم يُثبِتْ مقدرة الحربية إلا في محو العلويين»^(١٠). وقيل في اللاذقية أيضاً: «لم يبق أثر من العلويين في اللاذقية سوى مقابر الأجداد»^(١١). وذكرت مجلة الصياد اللبنانية بأن العلويين إلى اليوم «يتحدّثون في أوساطهم عن المأساة التي حلّت بهم أيام السلطان العثماني الذي أمر بإبادتهم... وأصدر فتوى بإحراق دمهم»^(١٢)...

ومع هذا كله استطاع النصيريون البقاء والاستمرار، إذ «كانت مناعة جبل النصيرية الطبيعية سبباً في المحافظة على الموجودين فيه منهم»^(١٣).

وعند نهاية القرن الثامن عشر، وعلى أثر مقتل طبيب إنكليزي في جبل النصيرية، استحضر سليمان باشا متسلّم ولاية طرابلس قوّة كبيرة، وغزا الجبل، وقتل من قتل، وهرب من هرب، وقبض على سبعين شخصاً من المشايخ، وقتلهم، ووضع في رؤوسهم الثّين^(١٤)... ثم أعاد الكرة على الجبل بحجة أن فيه حركات ثورية، وقبض على خمسة وأربعين شخصاً وذبّحهم.

(٩) تاريخ العلويين، ص ٣٩١.

(١٠) تاريخ العلويين، ص ٣٤٤.

(١١) المرجع نفسه.

(١٢) مجلة «الصياد»، العلويون، ٢٤ آذار ١٩٦٦، عدد ١١٢٣، ص ٢١.

(١٣) تاريخ العلويين، ص ٣٤٤.

(١٤) تاريخ العلويين، ص ٣٨٨.

في سنة ١٨٠٧م، حدثت بين النصيريين والإسماعيليين مذبحة عظيمة، وكان ذلك بخدعة مأكرة، إذ طلبت ثلاثمائة عيلة نصيرية اللجوء إلى أمير مصياف الإسماعيلي بحجة خلاف مع أحد رؤسائهم الدينيين. قبل الإسماعيلي طلبهم، وأسكنهم عنده. وبعد مدة وجيزة، وفيما كان الرجال الإسماعيليون في الحقول يرعون الماشية ويزرعون أرضهم. انقض النصيريون عليهم، وقتلوا منهم ثلاثمائة رجل، ودخلوا البيوت والحصون، وجاء لمساعدتهم إخوانهم الذين نزلوا من الجبال... مما يثبت بلا ريب وجود مؤامرة مدبرة مسبقاً. لكن، أن يبقى سر المؤامرة ثلاثة أشهر يستعد فيها النصيريون للانقضاض على أعدائهم، فهو ما يجعلنا نقدر مقدرتهم على النقية والباطنية... وعلم باشا الشام بالمكيدة فأتى على رأس خمسمائة من عساكره، وقضى على الماكرين.

وفي سنة ١٨٣٢م، دخل إبراهيم باشا قائد القوات المصرية بلاد الشام، وجرّد النصيريين من أسلحتهم، وتعبّ بهم في الجبال، وهدم حصونهم «وقطع رؤوس رؤسائهم»^(١٥)، واستعان لإخضاعهم بأعداء قداماء هم الدروز، وبأعداء جدد هم الموارنة، بعد أن استقدمهم من جبال لبنان. وحصل بين النصيريين والدروز قتال شديد، إلا أن النصيريين قبضوا على خمسمائة درزي في وادي العيون وذبحهم فوق حجرة واحدة مدوّرة، تسمى، إلى يومنا هذا «حجرة الدم»، بالقرب من المريقب.

ولما خرج إبراهيم باشا من سوريا رجع النصيريون تحت سلطة زعمائهم، وعادوا يتناحرون فيما بينهم. ففي سنة ١٨٤٧م، حدث قتال بين عشيرتين منهم: الرسلانيين والشمسيين.

وقام إسماعيل خير بك أحد زعمائهم بالصلح فيما بين العشيرتين، كما قام بثورة عارمة ضد الحكم العثماني، إلا أن الحكومة عملت على

إخمادها. ولكي تأمنَ شره عيّنته حاكماً على قضاء صافيتا مقابل دفع ٣٠٠ ألف فرنك. ولكنه ما لبث أن قام بالثورة ثانية، فكان يختفي حيناً ويظهر حيناً آخر، إلى أن لجأ إلى خاله «علي الشلة» في قرية «عين الكروم»، فغدرَ به خاله أرضاء للحكومة وطمعاً بمكافأة، فقتله وهو نائم، وأرسل رأسه إلى الحكومة. وخلفه «هواش» أكبرُ أولاده، فتزعمَ عشيرته فخشيتُ منه الحكومة، واستدعاه والي سوريا حمدي باشا سنة ١٨٥٥ إلى دمشق حيثُ اعتقله مع أسرته، ثم نفاه إلى جزيرة رودس، وبقي هناك حتى موته.

هكذا استعادت الدولة التركية سلطتها على النصيريين. وقسمتُ منذُ ذلك الحين الجبلَ إلى قائمقامياتٍ كما في سائر البلاد السورية. وكان تحت الحكم العثماني المباشر. فافتقرت البلادُ إلى المال والرجال، وقلَّت المحاصيلُ الهامة فيها، كالكرمة والدخان، ودبَّ الفقر والجوع والبؤس.

«في سنة ١٨٧٠، كتب الخبيرُ الروسي في اللاذقية ما يلي: إن مناطق النصيريين هي من أتعس المناطقِ وأشقاها. ليس لهم لا عدالة ولا أمن»^(١٦).

«وفي مدة ولاية راشد باشا على سوريا (١٨٦٦م)، تمرد أهالي الجبل على الحكومة، فأمر البابُ العالي بإخماد هذا التمرد، فأخمدته بغاية العنف، إذ شنق العصاة، وأحرق بيوت النصيرية.

«وهدأت الحالُ عشرَ سنوات. ثم عاد النصيرية إلى الثورة، فأرسلت الدولة العلية حملةً تحت قيادة الفريق عاكف باشا، قومندان موقع بيروت، فقبض على المتمردين، ونفى بعضهم إلى قلعة عكا، وشنق البعض الآخر.

«وبعد ذلك العهد عُيِّنَ لللاذقية متصرفٌ اسمه ضيا بك، من أصل شركسي، ومن رجال السلطان عبد الحميد. فبعد أن بقي في متصرفيته مدةً، وخبر أحوال البلاد، خيّل إليه أن يداً أجنبيةً تلعبُ بعواطف النصيرية،

وأنَّ وجودَ مدارس الأميركان في بعض أنحاء الجبالِ مضرٌ بسياسة الدولة، وأنَّ الدواءَ الوحيدَ هو إقفالُ تلك المدارس الصغيرة للاستعاضة عنها بمدارس للحكومة.

ثمَّ خطر له -للفوز بهذا المشروع- ضرورةُ إدخالِ النصيرية في الدين الإسلامي بطريقةٍ رسميةٍ، وحينئذ يكون له الحقُّ في منع إنشاءِ المدارس الأجنبية بينهم. فسعى جهده في سبيلِ إنجاز مشروعِهِ، وهو يقصد غالباً كسبَ الشهرةِ ونيلَ الحظوةِ في نظرِ (السلطان) عبد الحميد. فاتَّخذ لذلك طريقةً سهلة، وهي في حدِّ ذاتها تلفيقٌ ظاهريٌّ، وذلك أنَّه اكتفى بأنَّ أحضر إليه أكثرَ رؤساءِ النصيرية. وكتبَ بحضورهم مضبطةً في مجلس إدارة اللواء بأنَّ جميعَ طوائفِ النصيرية دخلتْ عن رِضا وطيبة خاطر في الدين الإسلامي الحنيف؛ وأنَّهم، لهذا القصد، أرسلوا رؤساءهم ومشايخهم لكي ينوبوا عنهم بالإقرارِ والاعتراف بإسلامهم الرسمي لدى الحكومة. فوقع هؤلاء المضبطة وانصرفوا. وبعد ذلك أقفلت الحكومة مدارس الأميركان الصغيرة التي كان أكثرُها عبارةً عن بيوتٍ حقيرة. ثمَّ بنتِ الحكومة في سواحلِ الجبل نحو أربعين مدرسة صغيرة لتعليم أولادِ النصيرية القراءة البسيطة لا غير^(١٧).

وفي سبيل الوصول إلى هذا الهدف عيّنت الدولة التركية مدحت باشا والياً على سوريا، وجعلته يهتمُّ بالنصيريين، حتى سمَّوه «سيد الأحرار في الشرق»، لأنَّهم، في أيامِهِ، تنفَّسوا الصعداء. وذات يوم، جاء مدحت باشا إلى حماه وطلب زعماءَ النصيريين من مقدِّمين ومشايخ، وكانوا نحو خمسمائة، فوقفَ بينهم، ووجَّه إليهم خطاباً الشهير. جاء فيه:

«يا أمراءَ ومقدِّمين ومشايخ! لماذا تبقون تجاه الحكومة في موقع العصاة، وأنتم مصرِّون على عدم تأدية التكاليف الأميرية، وعلى عدم إيفاء

(١٧) عن مقال في جريدة الأهرام نقله فريد وجدي في «دائرة معارف القرن العشرين»،

ج ١٠، ص ٢٥٢. انظر «مذاهب الإسلاميين»، ص ٤٩٩.

الخدمة العسكرية، ولا تقبلون الأحكام القانونية، وأنتم مصرّون على مخالفة الحكومة؟

«يا أولادي! أنتم لا تعترفون بعدالة الحكومة، لأنكم لم تروا في أعمالها شيئاً يدلّ على النّيّات الحسنة نحوكم، ولم تُصادفوا قراراً لها في شؤونكم يوافق قواعد العدل؟

«أنتم لا تنقادون لأوامر الحكومة، لأنّ المأمورين الذين يذهبون عندكم لا يعملون شيئاً إلاّ تذليل نفوسكم العزيزة، ولم تكونوا في نظرهم إلاّ غنيمة تؤكل. ولم تشاهدوا في الحكومة أدنأ تصغي لآنين شكاكم. وأنواحكم تذهب ضياعاً. وأنتم تعتقدون أنّ هذه هي الحكومة!

«أمّا السوريّون فإنهم يعتقدون أنّكم ذوو أخلاق تقتضي معاداتكم إلى الأبد، ويهتمّون في إقناع الحكومة على ذلك.

«بقيتم تجاه الحكومة في موقع العصاة، لأنّه لا يوجد في جبلكم مدرسة تعلّمكم واجباتكم، ولا طريق يوصلكم لمراكز المدينة، ولا أثر يدلّكم إلى العمران والرفاهية، ولم تشاهدوا سوى المظالم والتعديّات التي أوجدت فيكم المخالفة وخشونة الطبع.

«فلذلك بقيتم دائماً كالعصاة، وواظبتم على الممانعة والمخالفة، وهذا أمرٌ طبيعي، فلا لوم عليكم!

«يا أولادي! أطمئنكم، أنّي سأدفعُ عنكم تلك الأحوال الإدارية السقيمة. وسأجعلكم تستقلّون في الحكم بأنفسكم كما هي الحالة في جبل لبنان. وسأفتحُ لكم طرقاً تسمحُ لكم بالاشتراك في الحياة البشرية العمومية، وتكونون أنتم الحكّام على أنفسكم، وحينئذ تلقون أنفسكم في حضن أمكم الشفوقة الحكومة العثمانية»^(١٨).

(١٨) أنظر خطاب مدحت باشا في تاريخ العلويين، ص ٤٠١-٤٠٤.

عند ذلك تحرّكتُ خواطِرُ أشرف الشام، وأثاروا ضجّةً عظيمةً بأنّ
مدحتَ باشا يريدُ إجهادَ الحكومة والاستقلال عنها. ووالّوا شكاياتهم
للسلطان عبد الحميد الثاني، فنقلَ مدحتَ باشا إلى أنمير، واتّهمه بالخيانة..
ثمّ نُفيَ إلى الطائف وماتَ هناك مغدوراً به.

ثالثاً - في زمن الانتداب الفرنسي

لم تدم أحوال النصيريين على هذه الحال، بل أخذت بالتردّي. فما أن أعلنت الحرب العالمية الأولى، واستنفرت الدول المتحاربة جيوشها، حتى قامت الدولة العثمانية، وأعدت رجالها وعتادها. وكان الرجال النصيريون من أوائل من ساقط بهم إلى الوغى.

وساءت أحوال الجبال النصيرية جداً، بعد رحيل الرجال عنها. فتضاءلت الزراعة، وقلّ المحصول، وفرضت الدولة التركية على الحاصلات ثلاثة أعشارها، واحتكرت كل شيء في سبيل الجيوش، ومنعت الناس من شراء الخبز إلا من دائرة الإعاشة... و«جبل النصيرية الذي لم يكن، والحالة هذه، ليعطي حباً يكفي أهله، فقد بقي تحت خطر الجوع وخطر الحمى التيفوسية التي توسعت في أعالي الجبال، وأسفرت عن وفاة مائة ألف نسمة فيه»^(١٩).

ولما قضى الحلفاء على الدولة العثمانية، عملت هذه على طرد النصيريين من «أطنة»، وعلى أخذ الأسلحة الحربية منهم، وعلى تشتيتهم، حتى لم يبق لهم فيها أثر، وعمت الفوضى في البلاد، وكثرت البلايا، واستغل الأرممن المنكوبون المناسبة، كما طمعوا بمحبة الفرنسيين لهم، فراحوا، بفضل تنظيمهم، ينتقمون و«يعدّون على كل من إسمه محمد أو أحمد، أو كل من كان متعمماً ولايس طربوش»^(٢٠).

«وفي القطاع الساحلي من سوريا، الذي كان منذ أواسط تشرين الأوّل ١٩١٨ مسرحاً لمجهود فرنسي مرهق وقاس، فإن المهمة الأكثر

(١٩) تاريخ العلويين، ص ٤١٤.

(٢٠) المرجع نفسه، ص ٤١٩.

الحاحاً أمام الفرنسيين كانت التخفيف من الجوع والبؤس بين الأهالي الذين أوصلتهم الحرب وسوء الحكم إلى حالة كئيبة تنذر بكارثة. وكانت الإرساليات، التي تتبع دُولاً في حالة حرب مع تركيا، قد مُنعت في السنة الأخيرة للحرب من مواصلة عملها في المدن والقرى المصابة، بل والمقفرة أحياناً كثيرة بسبب الجوع والأمراض^(٢١) ... وكانت آثار هذه النكبات واضحة للعيان...»^(٢٢).

وبعد هدنة مودروس في ٣٠ تشرين الأول ١٩١٨ القاضية بتسريح كل القوات التركية واستسلامها الكامل وتسليمها مواقعها للجيش الفرنسية، تألفت جمعية علوية سمّت نفسها «انتباه ملي» بالتركية، أو «اليقظة القومية» بالعربية، وراحت تطالب بكيليكيا على أنها من البلاد العلوية، ولا حق للأرمن بها. وقالوا: «إن كيليكيا هي من البلاد العربية من حيث التاريخ والجغرافيا والاقتصاد والاساسات العرقية لسكانها»^(٢٣). وكان الكاتب في الجمعية العلوية، آنذاك، صاحب كتاب «تاريخ العلويين»، محمد أمين غالب الطويل^(٢٤). وكان ذلك في صيف ١٩١٩.

في ٢٨ آب ١٩١٩، قام الشيخ صالح العلي بثورة عارمة ضد الفرنسيين وحلفائهم الإسماعيليين، وعاونته على ذلك الملك فيصل الذي كان ملكاً على دمشق آنذاك. وهاجم الشيخ صالح الإسماعيليين في القدموس ومصيف ونهر الخوابي، ودمّر بلادهم إلى أن تدخلت السلطات الفرنسية.

وفي ٢١ آذار ١٩٢٠، عاود النصيريون، بقيادة الشيخ صالح العلي، مهاجمة القدموس، واستولوا عليها، وأعملوا فيها النهب والتخريب والقتل. وأمر الشيخ العلي بجمع كتب الإسماعيلية وأمر بإحراقها.

(٢١) س. هـ. لونغريغ، تاريخ سوريا ولبنان تحت الانتداب الفرنسي، ص ١٠١.

(٢٢) جورج أنطونيوس، يقظة العرب، ص ٣٤٥، نقلاً عن المرجع السابق.

(٢٣) تاريخ العلويين، ص ٤٢٤.

(٢٤) تعتمد على هذا الكاتب لمعايشته الأحداث وفاعليته فيها.

وفي ١٧ نيسان ١٩٢٠، قام الإسماعيليون بهجوم معاكس على القدموس، واستطاعوا استردادها...

وهكذا كان الحربُ سجالاً بين الشيخ صالح العلي والنصيريين من جهة وبين الفرنسيين والإسماعيليين حلفائهم من جهة ثانية. وكانت النتيجة تدمير مدن وقرى عديدة، مثل القدموس، ومصيايف، والشيخ بدر، والنيجا، ووادي العيون، والرستن، وعفرزيتي، وقلعة الخوابي، وكاف الجوز، ورأس الكتان، وضهر مطر، والعجمة، والغازة، والشيخ علي طرزوا، والحفة، وغيرها... أحرقت المحاصيل، وأتلفت التبغ بنوع خاص، وتشردت عائلات، وهدمت بيوت من أساسها...

في ٦ آب ١٩٢٠، كتب المفوض السامي الفرنسي في بيروت إلى وزير الخارجية الفرنسية آنذاك «ميللران» يقول له: «إنّ الإنصارية الموجودين في الجبال قبالة الساحل، كلهم يتكلمون العربية، ويؤلفون وحدةً دينيةً هي، نظرياً، متصلةً بالإسلام، ولكن، عملياً، منفصلةً عنه تماماً. ولا يجب أن نخلطهم مع المسلمين. إنهم جيليون متخلفون، تحت سلطة رؤسائهم الإقطاعيين»^(٣٥).

في ٢٩ آب ١٩٢٠، حُدِّدت أراضي الدولة العلوية، وعُيِّن الكولونيل نيجر Nieger حاكماً عليها.

في ٣١ آب و ١ أيلول من السنة نفسها، صدرَ من القومسيّرة العليا في بيروت أمرٌ يقضي بتسمية جبل النصيرية بـ «أراضي العلويين المستقلة»، وتقرّر لها شكلاً إدارياً خاصاً. وكان يُدير شؤونها الكولونيل نيجر المذكور.

وفي ١ أيلول أيضاً، جاء رجلٌ من علويّ طرسوس وباشير بنشرٍ جريدة سمّاها «الصدى العلوي».

في ١٥ تشرين الثاني ١٩٢٠، وجّه الشيخ صالح العلي حملةً لاحتلال مصياف الاسماعيلية، فحاصرها، وقامت فيها معارك طاحنة، ودام حصاره لها عشرة أيام. في هذه الأثناء كتب الكولونيل الفرنسي «جاكو»: «إنّ النصيريين والإسماعيليين شعبان ودينان. لا هؤلاء، ولا أولئك، مسلمون»^(٢٦).

وفي ٢٩ تشرين الثاني من السنة نفسها، وجّه الجنرال «غورو» حملةً ضدّ الشيخ صالح العلي عند قرية «عين القضيبي»، شرقي القدموس، ولكن دون جدوى. إلّا أنّ الجيوش الفرنسية دخلت منطقة الشيخ بدر واحتلتها بدون مقاومة، وراحت تعتقل الزعماء والمشايخ والأعيان، وقضت على بعضهم بالإعدام، وعلى بعضهم الآخر بالسجن المؤبد... فاضطرّ الشيخ صالح العلي إلى التوجّه إلى الشمال إلى قرى «بشراغي» و«سنديانا» و«جيبول» و«الحمام»؛ فتعقّبتّه الجيوش الفرنسية. ودارت بين الفريقين حربٌ سجّالٌ إلى أن انتهت بقيام الفرنسيين بهجوم كبير في ١٥ حزيران ١٩٢١ على «بشراغي» حصن الشيخ صالح، و«بسمالخ»، و«عقبة الزرزار» و«جبل النبي صالح». وحاول الفرنسيون القبض على الشيخ، ولكنّ الشيخ كان قد اختفى. وتشكّلت محكمة أصدرت حكمها بالقبض عليه وإعدامه؛ ولما يئسوا من القبض عليه أصدر الفرنسيون قراراً بالعفو عنه. وقّعه الجنرال غورو... فسلم الشيخ نفسه حتى يُجنّب بني قومه العذاب.

عرف الشيخ مصلحة قومه فذهب إلى اللاذقية لمقابلة «بيوت» الذي أبلغه العفو شرط أن يقيم في منطقة لا يغادرها إلّا بإذن السلطات الفرنسية. وعاد الشيخ إلى الجبل ليعتزل فيه. ولم يترك عزلته إلّا بعد أن تحركت القضية الوطنية سنة ١٩٣٦ وما تلاها.

وأخيراً توفّي الشيخ في ١٣ نيسان سنة ١٩٥٠.

بعد عزلة الشيخ سادَ الجبلَ هدؤ كبيرٌ ومديد، واستقرت فيه أحوالُ المعيشة، وابتدأت سياسةُ علويةٍ جديدة مع الانتداب...

ففي ٢١ تموز ١٩٢٢، أخذت «الأراضي العلوية» إسمَ «دولة العلويين». وكان حاكمها الأول الجنرال «بيوت» Billote^(٢٧).

وفي ١٦ أيلول من السنة نفسها، تعيّن للعلويين قضاةٌ ومحاكم مذهبية، وأحدث لهم مرجع باسم «قاضي القضاة»، وكانوا يحكمون بحسب المذهب الجعفري مع بعض الفروق.

وابتدأ عهدٌ جديد نتج عنه «رغبة، قد تكون غريزية، في الطلب من السلطة المنتدبة، بواسطة ممثلها، لأن تمدّد وصايتها ومراقبتها، لكي يكون (للعلويين) الوقت الكافي والوسائل الكفيلة، ليحصلوا على قوة الإدارة والسياسة التي تنقصهم، وليُفسحَ لهم المجال ليصلوا إلى درجة من التطور»^(٢٨).

وهكذا أصبحت «الدولة الجديدة ضمنَ الاتحاد السوري الفدرالي. وتعلّق النصيريين بسنّي دمشق لا يمكن أن يدوم، لهذا كثرت الاعتراضات. وفي كانون الثاني سنة ١٩٢٤، رفض ممثلو النصيريين الجلوس في المجلس الفدرالي. وفي ١ كانون الثاني سنة ١٤٢٥، أصدر الجنرال «ويغان» Weygand قراراً باستقلال «دولة العلويين»^(٢٩).

سنة ١٩٢٧، كانت «دولة العلويين» تتألف من سنجقين:

١. سنجق اللاذقية، ويتضمّن: مدينة اللاذقية، وجبلية، وبانياس، ومصيف، والحقّة، كأقضية. والأقضية تنقسم إلى مديريات^(٣٠).

Col. P. Jacquot, *L'Etat des Alaouites*, 16. (٢٧)

Op. cit., p. 30. (٢٨)

Huart, *Hist. des Arabes*, cité par Jacquot, 16. (٢٩)

Col. p. Jacquot, *L'Etat des Alaouites*, p. 10 (٣٠)

٢. وسنجد طرطوس، ويشمل على: طرطوس، وصافيتا، وتل كلخ، كاقضية.

وكان العَلَمُ العلوي «أبيض مع شمس في الوسطِ صَفراء، وأربع زوايا حَمراء»^(٣١).

وكان عددُ سَكّان الدولة آنذاك ٢٧٨,٠٠٠ نفس. موزعة كما يلي:

١٧٦,٢٨٥ علوي : ١٧٥,٥١٤ في القرى

٧٧١ في المدن

٥٢,١٤٨ سَنِّي : ٣٠,٠٨١ في المدن

٢٢,٠٦٧ في القرى

٤,٤٥٧ إسمعيلي : ٢,٨٥١ في القرى

١,٦٠٦ في المدن

٤٤,٤٤٤ مسيحي : ٣٤,٤٨٩ في القرى

٩,٩٥٥ في المدن^(٣٢)

وكانت حدود الدولة العلوية تمتد في ما بين وادي النهر الكبير شمالاً حيث تبتدئ سهولُ حمص والسهولُ التي يرويها نهرُ العاصي، ثم تلال متلاصقة بعضها ببعض في علوٍ متوسط (حوالي ٩٠٠ متراً)، تمتد إلى إنطاكيا شمالاً، حيث تنخفض بسرعة ليمر فيها نهر العاصي... فتكون حدود «دولة العلويين» إذاً: من النهر الكبير جنوباً، والعاصي شرقاً وشمالاً، والبحر الأبيض المتوسط غرباً.

J. Weuleresse. *Le pays des Alaouites*, t. I, 12 (٣١)

Col. Jacquot.... p.10 ... (٣٢)

ننقلُ عن مؤرّخي هذه الفترة من تاريخ النصيريين ما يلي:
 «حظيت بلادُ العلويين، التي كانت قد نجحتُ بصعوبةٍ في تجنّب التورط في اضطرابات ١٩٢٥-١٩٢٧، بإدارة حكوميةٍ في الفترة ١٩٢٧-١٩٣٥ أرقى من أية إدارة سبق أن عرفتُها البلاد، وذلك رغم أن هذه السنوات شهدتُ كساداً اقتصادياً خطيراً.

» وقد احتفظ المسيو شِفْلير Schaeffler بمنصبِ الحاكم طوال هذه المدّة. وكانت كلّ السلطات الفعلية في أيدي الموظفين الفرنسيين. وأفلح المجلسُ التمثيلي - كان نصفُ أعضائه، ثم ثلاثة أرباعهم بعد سنة ١٩٣٠، مُنتخبين - رغم طغيانِ الفظاظات الطائفية، في القيام بمهامه على نحو معقول. وقد سجّل الاهتمامُ بالانتخابات زيادةً ملحوظةً في هذه الفترة، بوصفها مجالاً آخر للصراع فيما بين الطوائف^(٣٣)، وذلك رغم أن الجمهور العادي ظلّ على لامبالته تجاه أعمال المجلس.

» وفي سنة ١٩٣٤، أعيد تنظيمُ شؤون القضاء. ولقيتُ إعادة العمل بمونوبول التبغ تأييداً عاماً بعد سنوات من الإنتاج الفاضل والمواسم التي لا سبيل إلى تصريفها. وفي مدينة اللاذقية تولّى موظفون حكوميون مهامّ المجلس البلدي بعد أن أثبت عدم كفاءته. وقد عبّرتُ مجموعةً صغيرةً من المثقفين النصيريين عن استيائها من قلّة استخدام موظّفين من العلويين بالمقارنة مع السنّة أو المسيحيين. وبمعزل عن شجارات وصراعات زعماء منطقة التلال من النصيريين، والنزاعات بينهم وملأك الأراضي السنّة أو جيرانهم الإسماعيليين.

» فإنّ سياسات البلاد ظلّت على حالها من حيثُ توحّد الأغلبية العلوية في موقف انفصالي ومؤيد للانتداب في حين ظلّ السنّة وأغلب المسيحيين^(٣٤)

(٣٣) توزعت المقاعد في المجلس على النحو التالي: ١٠ للعلويين (النصيريين)، و٢ للارثوذكس، و ١ للموارنة، و٣ للسنّة، و ١ للإسماعيليين.

(وليس كلهم)، وحدويين وذوي نزوع وطني سوري. ورغم الردّات والانقسامات الهامشية فإنّ هذين الحزبين ظلّا على حالهما وكانا يتنافسان في الاجتماعات والعرائض والوفود التي تؤمّ بيروت كلّما سنحت الفرص. وقد قدّم الفرنسيون الدعم للحزب الانفصالي علّنا، وثابروا على تأييد «الرب» (نصف الشرير ونصف المضحك) البدين والجاهل وصانع المعجزات سليمان المرشد. لكنّ أحداً ما كان قادراً أن يتصوّر أنّ بلاداً صغيرة ومتأخّرة بالكاد قادرة على الاكتفاء إلى هذا الحدّ - إلى جانب أنّ انتماءها لسوريا حقيقة صارخة - يمكن أن تحرز مستقبلاً معقولاً إلاّ إذا استمرّ الوجود والدعم الفرنسيّين لمُدّة غير محدودة»^(٣٥).

لكنّ الدعم لم يستمرّ، ولن يستمرّ تأييد الفرنسيّين للربّ سليمان المرشد. ودلّت على عدم الاستمرار هذا وثائق وعرائض رَفَعَهَا زعماء علويّون، بعدما شعروا بنيات السلطات الفرنسيّة، وعزمِها على ضمّ الدولتين العلويّة والدرزيّة إلى سوريا...

وبالفعل «صدر، في ٢ و ٥ كانون الأوّل سنة ١٩٣٦ مرسومان ينصّان على إعادة ضمّ منطقتيّ الدروز والعلويّين إلى سوريا»^(٣٦). ولكنّ، قبل مشروع الضمّ هذا، قام الانفصاليّون يرسلون الوفود تلو الوفود إلى بيروت. و«كان سليمان المرشد على رأس أحد الوفود التي أمّت بيروت للاحتجاج»^(٣٧)، كما كان موقعاً لـ «وثيقة تاريخيّة»، مع بعض الزعماء العلويّين النافذين ...

(٣٤) «كانت الطائفة المارونيّة الصغيرة الحجم، والمرسلون اليسوعيّون انفصاليّين بقوة».

(٣٥) س. هـ. لونغريغ، تاريخ سوريا ولبنان تحت الانتداب الفرنسي، ص ٢٦٥-٢٦٦.

(٣٦) المرجع نفسه، ص ٢٧٨؛ انظر أيضاً: ص ٣٠٧.

(٣٧) المرجع نفسه، ص ٢٦٦.

هذه الوثيقة رفعها زعماء النصيرية لرئيس الحكومة الفرنسية ليون بلوم Léon BLUM، محفوظة تحت رقم ٣٥٤٧، تاريخ ١٥/٦/١٩٣٦، في سجلات وزارة الخارجية الفرنسية. وفي سجلات الحزب الاشتراكي الفرنسي صورة عنها. ننقلها حرفياً. وهذا نصّها:

«دولة ليون بلوم، رئيس الحكومة الفرنسية،

بمناسبة المفاوضات الجارية بين فرنسا وسوريا، نتشرف نحن زعماء ووجهاء الطائفة العلوية في سوريا أن نلفت نظركم ونظر حزبكم إلى النقاط التالية:

١. إنّ الشعب العلوي الذي حافظ على استقلاله سنة فسنة، بكثير من الغيرة والتضحيات الكبيرة في النفوس، هو شعبٌ يَحْتَلِفُ بِمُعْتَقَدَاتِهِ الدِّينِيَّةِ وَعَادَاتِهِ وَتَارِيخِهِ عَنِ الشَّعْبِ الْمُسْلِمِ السُّنِّيِّ. ولم يحدث في يوم من الأيام أن خضع لسلطة مدني الداخل.

٢. إنّ الشعبَ العلويَّ يَرَفُضُ أَنْ يَلْحَقَ بسوريا المُسْلِمَة، لأنّ الدين الإسلامي يُعْتَبَرُ دينَ الدولة الرسمي، والشعبُ العلوي، بالنسبة إلى الدين الإسلامي، يُعْتَبَرُ كَافِرًا. لذا نلفت نظركم إلى ما ينتظر العلويين من مصيرٍ مخيف وفظيع في حالة إرغامهم على الالتحاق بسوريا عندما تتخلص من مراقبة الإنتداب، ويصبح بإمكانها أن تطبّق القوانين والانظمة المستمدة من دينها.

٣. إنّ منح سوريا استقلالها وإلغاء الإنتداب يؤلّفان مثلاً طيباً للمبادئ الاشتراكية في سوريا، إلّا أنّ الاستقلال المطلق يعني سيطرة بعض العائلات المُسْلِمَة على الشعب العلوي في كيليكيّا واسكندرون وجبال النصيرية.

أما وجود برلمان وحكومة دستورية فلا يُظهر الحرية الفردية. إنّ هذا الحكم البرلماني عبارة عن مظاهر كاذبة ليس لها أية قيمة، بل يخفي في الحقيقة نظاماً يسوده التعصبُ الديني على الاقلّيات. فهل يُريد القادة

الفرنسيون أن يسلطوا المسلمين على الشعب العلوي ليلقوه في أحضان اليأس؟

٤ . إن روح الحق والتعصب التي غرّرت جذورها في صدر المسلمين العرب نحو كل ما هو غير مسلم هي روح يغذيها الدين الإسلامي على الدوام. فليس هناك أمل في أن تتبدل الوضعية. لذلك فإن الأقليات في سوريا تصبح، في حالة إلغاء الانتداب، معرضة لخطر الموت والفناء، بغض النظر عن كون هذا الإلغاء يقضي على حرية الفكر والمعتقد.

وها نحن نلمس اليوم كيف أن مواطني دمشق المسلمين يرغبون اليهود القاطنين بين ظهرانهم على توقيع وثيقة يتعهدون بها بعدم إرسال المواد الغذائية إلى إخوانهم اليهود المنكوبين في فلسطين. وحالة اليهود في فلسطين هي أقوى الأدلة الواضحة الملموسة على عنف القضية الدينية التي عند العرب المسلمين لكل من لا ينتمي إلى الإسلام. فإن أولئك اليهود الطيبين الذين جاءوا إلى العرب المسلمين بالحضارة والسلام، وتكروا فوق أرض فلسطين الذهب والرفاه، ولم يوقعوا الأذى بأحد، ولم يأخذوا شيئاً بالقوة، ومع ذلك أعلن المسلمون ضدهم الحرب المقدسة، ولم يترددوا في أن يذبحوا أطفالهم ونساءهم بالرغم من وجود أنكلترة في فلسطين وفرنسا في سوريا. لذلك فإن مصيراً أسود ينتظر اليهود والأقليات الأخرى في حالة إلغاء الانتداب وتوحيد سوريا المسلمة مع فلسطين المسلمة. هذا التوحيد هو الهدف الأعلى للعربي المسلم.

٥ . إننا نقدر نبيل الشعور الذي يحملكم على الدفاع عن الشعب السوري وعلى الرغبة في تحقيق الاستقلال، ولكن سوريا لا تزال في الوقت الحاضر بعيدة عن الهدف الشريف الذي تسعون إليه، لأنها لا تزال خاضعة لروح الإقطاعية الدينية. ولا نظن أن الحكومة الفرنسية والحزب الاشتراكي الفرنسي يقبلون أن يُمنح السوريون استقلالاً يكون معناه، عند تطبيقه، استعباد الشعب العلوي وتعريض الأقليات لخطر الموت والفناء.

أما طلب السوريين بضمّ الشعب العلوي إلى سوريا فمن المستحيل أن تقبلوا به، أو توافقوا عليه، لأنّ مبادئكم النبيلة، إذا كانت تؤيد فكرة الحرية، فلا يمكنها أن تقبل أن يسعى شعبٌ إلى خنق حرية شعبٍ آخر لإرغامه على الانضمام عليه.

٦. قد ترون أنّ من الممكن تأمين حقوق العلويين والأقليات بنصوص المعاهدة، أمّا نحن فنؤكد لكم أن ليس للمعاهدات أية قيمة إزاء العقلية الإسلامية في سوريا. وهكذا استطعنا أن نلمس قبلاً في المعاهدة التي عقدتها إنكثرة مع العراق التي تمنع العراقيين من ذبح الأشوريين واليزيديين.

فالشعب العلوي، الذي نمثله، نحن المجتمعين والموقعين على هذه المذكرة، يستصرخُ الحكومة الفرنسية والحزب الاشتراكي الفرنسي، ويسألهما، ضماناً لحيّيته واستقلاله ضمن نطاقٍ محيطه الصغير، ويضع بين أيدي الزعماء الفرنسيين الاشتراكيين، وهو واثقٌ من أنّه واجدٌ لديهم سنداً قوياً أميناً لشعبٍ مخلصٍ صديقٍ، قدّم لفرنسا خدماتٍ عظيمةً، مهدّدٍ بالموت والفناء»

الموقعون

عزیز آغا الھوآش	محمد بك جنید	سليمان المرشد
محمود آغا جدید	سليمان أسد	محمد سليمان الاحمد

ولكن، لا الوفودُ إلى بيروت، ولا الوثائق المرفوعة إلى الدولة الفرنسية، ولا المذكراتُ التي وقّعها زعماءُ ومشايخ، ولا مستقبل الأقليات الغامض... منعتُ فرنسا من الرحيل.

ففي ١٢/٥/١٩٣٦، ضُمَّتْ «دولة العلويين» إلى حكومة دمشق وصارت جزءاً من الدولة السورية بالقرار رقم ٢٧٤ ل.ع.^(٣٨)، الموقع من

المفوض السامي للجمهورية الفرنسية د. دي مَرْتِل.

ومع هذا، لم تخمد نار الانفصاليين، ولم تتوقف الاضطرابات في البلاد العلوية... مما ألزم المفوض السامي إصدار أنظمة سياسية جديدة، تناسب الوضع المستجد. «واتضح أن باريس وافقت على توصياته القائلة بعودة المنطقتين الدرزية والعلوية إلى الحكم الذاتي والاحتفاظ بالقوات الفرنسية... وأصدر المفوض السامي في ٧ تموز (١٩٣٩) أنظمة أساسية جديدة ونصف انفصالية لمناطق اللأذقية وجبل الدروز، تكرر أوضاعها على نحو لا يختلف كثيراً عما كان سائداً قبل ١٩٣٦. وفي اليوم نفسه أرسل الرئيس الأتاسي برقية احتجاج إلى باريس، واستقال من منصبه وتوجه إلى منزله في حمص، وامتنع الوزراء عن التوجه إلى مكاتبهم، في حين كانت دورة انعقاد المجلس في أيامها الأخيرة. وحين لم يجد المفوض السامي مخرجاً فإنه نشر في ١٠ تموز مراسيم تتضمن تعليق العمل بالدستور السوري، وتعيين مجلس مكون من المدراء العامين للوزارات برئاسة بهيج الخطيب»^(٣٩).

(٣٨) راجع نص القرار في كتاب «مراحل استقلال دولتي لبنان وسوريا» جمع وجيه علم الدين، ص ٧٦-٧٧، بيروت ١٩٦٧.

(٣٩) كان المفوض السامي آنذاك المسيو «بيو» PUEUX؛ انظر س. هـ. لونغريخ، تاريخ

رابعاً - الرؤيا البعيدة

لم ينجح النصيريّون الانفصاليّون. لقد استقلّت سوريا بأكمل مناطقها ودويلاتها. وما لم يتحقّق في دورةٍ ما من التاريخ قد يتحقّق في دورةٍ أخرى. وما لم يتوصّل إليه سليمانُ المرشد وسليمانُ الأسد وأعوانُهما، قد يتوصّل إليه أبناؤهما وأحفادهما. وإذا كان سليمانُ المرشد استطاع أن يدخل برلمان الشام نائباً سنة ١٩٣٧، فإنّ أحفاده سيدخلون مناصباً وزاريةً ورئاسيةً أعظم شأنًا.

عملَ سليمانُ المرشد للاستقلالِ علنًا، فباعت مساعيه بالفشل، وسيعملُ أحفاده سِرًّا، فتنجحوا. ذاك حصنٌ قلاعُه وشحنُ النفوس في الجبل، وهؤلاء عزّزوا القواعد وصمّموا للاستقلالِ بعمقٍ وفي اتجاهين: في اتجاهٍ أوّل، عملوا لكلِّ سوريا باسمِ العروبةِ والبعثِ والإسلام؛ وفي اتجاهٍ ثانٍ، حقّقوا في مناطقهم العمرانَ والاقتصادَ والمرافئَ البحريّةَ والجويّةَ والطرقَ وسكك الحديدِ ودُور العلمِ والجامعاتِ ومصارفَ المالِ. في الاتجاهِ الأوّل، نظّموا جيشًا مقاتلاً ضدَّ إسرائيل؛ وفي الثاني، سيطروا هم على الجيشِ والمؤسّساتِ العسكريّةِ وقيادةِ الطيران والقوَّاتِ الخاصّةِ والحرسِ الجمهوريِّ والاستخباراتِ...

نامَ سليمانُ المرشد وسليمانُ الأسدُ بأملٍ تحقيقِ حلمٍ لم يسعُهما تحقيقه. وجاءَ ابناؤُهما حاملينَ بتحقيقِ أملٍ، ولكن، يومٌ يحين حينه. رَقْدًا تاركينَ لأبنائهما وصايا من صلبِ الدِّين: العملُ بتقيّةٍ وباطنيّةٍ، الصبرُ والاحتمال، تحمّلُ القهرِ وطولُ الأناة، الإستفادة من الأقربين والأبعدين. الإلتجاءُ نحو الغربِ والشرق معاً. القتالُ ضدَّ إسرائيل ومعها. الدفاعُ عن العروبةِ وقضاياها، إنّما للانتفاع من آبارِ نفطِها وأموالها... وحدهم أبناءُ

السُّلَيْمَانَيْنِ يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَسِيرُوا بِاتِّجَاهَيْنِ مُعَاكِسَيْنِ مُتَنَاقِضَيْنِ فِي أَنْ مَعًا. يَعْرِفُونَ وَحَدَّهُمْ مَتَى يَهْدَاوْنَ وَمَتَى يَخَارِبُونَ. وَكُلُّ خُطْوَةٍ كَانَتْ مُتَيْنَةً أَمِينَةً.

لقد استطعنا الحصول على مقرّراتٍ سرّيةٍ عظيمةٍ وبالغة الأهميّة، كشفتُ لنا عمقَ السياسة النصيريّة، وبعد آفاقها ورؤياها. فكان لنا ما يلي:

اجتماعُ القرداحة^(٤٠).

«في عام ١٩٦٠ تنادى مشايخ النصيريّة لعقدِ اجتماعٍ لهم في قرية القرداحة يحضره كبارُ الضباطِ النصيريّة، وعلى رأسهم كلٌّ من محمّد عمران ومحمد نبهان وصلاح جديد وحافظ الأسد. وكان الهدف الرئيسيّ من هذا الاجتماع التداول والاتفاق على كَيْفِيَّةِ انخراط الضباطِ النصيريين في صفوف حزب البعث، لاستغلاله وجعله سُلْمًا للوصول إلى الحكم. وفي نهاية الاجتماع اتُّخذتِ القرارات التالية:

١. منح محمد عمران رتبة «البابيّة»، وتكليفه بالتخطيط للمنظّمات العسكريّة، وكَيْفِيَّةِ توزيعها على المنظّمات الوطنيّة لاستغلالها والتسرُّر بها.
٢. الموافقة على بقاء عمران في صفوف الوحدويّين^(٤١) من ناحية الظاهر.

٣. التفرير بالضباط الدروز والإسماعيليّة للتعاون معهم.
٤. منح عزّت جديد رتبة «نقيب» في المذهب.
٥. الموافقة على إحلال إبراهيم ماخوص محلّ والده في رتبته الدينيّة.
٦. تكليف المشايخ لدعوة أبناء الطائفة للتضامن والتعاون وتشجيعهم للانخراط في الجيش».

(٤٠) رفعنا هذه المقرّرات سنة ١٩٧٥ للمراجع المختصة بكتاب سرّي، وقع بين أبيدي بعض الجرائد والمجلّات اللبنيّة فنشرته.

(٤١) الوحدويّون هم الذين وافقوا على وحدة مصر وسوريا ١٩٥٨-١٩٦١.

اجتماع حمص

«عُقدَ بعد ١٨ تموز سنة ١٩٦٣ لدراسة النتائج المتأتية عن الدور الذي لعبه محمد نبهان في حوادث ١٨ تموز وأدى إلى تسريح أكثر من ٤٠٠ ضابط من أنصار عبد الناصر. وضم الاجتماع عدداً أكبر من المشايخ بالإضافة إلى كل من الضباط الآتية أسماؤهم: عزت جديد، محمد عمران، حافظ أسد، إبراهيم ماخوص. وفي نهاية الاجتماع اتُخذت القرارات التالية:

١. ترفيع محمد نبهان إلى رتبة «نجيب» تقديراً لدوره الفعال في ١٨ تموز.

٢. منح محمد عمران الوشاح البابي الأقدس، وتكليفه بمتابعة نشاطه في حقل الناصريين.

٣. إعادة النظر بالتخطيط الموضوع بشأن انضمام المزيد من أبناء الطائفة المثقفين إلى حزب البعث، والدخول باسم الحزب في الكليات العسكرية ومؤسسات الجيش.

٤. التخطيط البعيد لتأسيس الدولة النصيرية، وجعل عاصمتها حمص.

٥. تكليف صلاح جديد قيادة وتوجيه العناصر النصيرية في الجيش، ومنحه أرفع رتبة عسكرية «مقدم».

٦. مواصلة نزوح النصيرية من كافة قرى الريف إلى المدن وخاصة حمص واللاذقية وطرطوس.

٧. منح حافظ أسد رتبة «نجيب»، وهي تلي رتبة جديد.

٨. منح عزت جديد وعلي حماد رتبة «المختص».

٩. السعي لاستئصال العناصر الدرزية والإسماعيلية الموجودين في

صفوف الجيش، والعمل على إحلال العناصر النصيرية محلهم.

١٠. تسليم القيادة المدنية السياسية إلى إبراهيم ماخوص، وإعداده

ليكون رئيساً لوزراء الدولة النصيرية المنشودة.

في هذه الأثناء بعثت مجلة الصياد اللبنانية مندوبها إلى المناطق العلوية، لتطلع قراءها على ما يحصل في سوريا. وكتب المندوب تقريراً، وضعته المجلة بارزاً، في الصفحة الأولى، بعنوان: «العلويون يحكمون سورية اليوم بوجههم الحقيقي بعد أن تستروا طويلاً وراء حزب البعث». ممّا جاء فيه: «قال صلاح جديد لأمين الحافظ في اجتماع مجلس الثورة: «ان الكتل الإقليمية، وبالذات كتلة العلويين هي المضمون ولأؤها للحكم القائم في سورية، فوجودها أساسي لحمايتكم». وكان الكلام موجّهاً بالطبع لساكني أعضاء حزب البعث وحكومة الحافظ. - وقبل البعث بالحقيقة المرة ليحكم... وتطوّرت الأيام.. وحدث ما حدث... وظهر العلويون فجأة في المقدمة.. إنهم يحكمون سورية اليوم...»^(٤٢).

اجتماع جبّ الجراح

«بتاريخ ٣٠ كانون الثاني سنة ١٩٦٨، تقرّر فيه القضاء على الطائفة الإسلامية قضاءً مبرماً، وتوجيه الضربة القاضية للدرز والمسيحية، ثم إلغاء التعليم الديني الإسلامي والمسيحي، ومصادرة المدارس الخاصة لكلا الطائفتين حتى يسهل الانحلال الخلقي».

اجتماعات صَبّورة ودمشق والقرداحة

بتاريخ ١٤ نيسان سنة ١٩٦٨، عُقد اجتماع في صَبّورة، وآخر في دمشق بتاريخ ٣ أيار من السنة نفسها، وآخر في بيت النجيب حافظ أسد، ضمّ كلاً من المقدّم صلاح جديد وإبراهيم ماخوص وشفيق عبّود والشيخ عليّ ضحية والشيخ أحمد سلمان الأحمد والشيخ سليمان العلي وأسعد تقلا وعليّ نعيّسة ومحمد الفاضل وزكي الارسوزي وأنيس خير بك وعزّت جديد وسهيل حسن وغيرهم...

(٤٢) مجلة الصياد، عدد ١١٢٣ في ٢٤/٣/١٩٦٦، ص ١٨-٢١.

«المؤامرة الجهنمية»

نَفَّذَ النصارىيون ما جاء في هذه المقرّرات تنفيذاً دقيقاً. وإليك ضوءاً ساطعاً يُزيل شكوكاً عديدة حول حرب الجولان بين سوريا العلويين وإسرائيل، في ٦ حزيران سنة ١٩٦٧، عشية حرب الستة أيام بين إسرائيل والدول العربية.

جاء في مجلة «الحوادث» البيروتية الأسبوعية ما يلي^(٤٢):

«... وذات يوم، قالها الدكتور سامي الجندي أمام عدد كبير من الناس، ملء فمه، في دار السفارة (السورية) بباريس، حرفياً: «لن يجروا (الحكام السوريين) على نُسٍ ظفر صغير من أظافر خالد (أخيه المحبوس بتهمة قتل سيّدة). وإذا فعلوا، فلكلّ حادثٍ حديث...» وصمّت الدكتور الجندي قليلاً، ثم فجّر القنبلة:

«في أيار ١٩٦٧، قبل حرب حزيران بأقلّ من أسبوعين، تلقّيتُ إشارةً رسميةً من وزارة الخارجية في دمشق تطلبُ منّي مقابلةً أبا إيبان وزير الخارجية الإسرائيلية الذي كان يزور باريس آنذاك. إنني احتفظتُ بتلك الإشارة الرسمية، وبما هو أخطر منها: إنني احتفظتُ بسجلّ كاملٍ للمقابلة ذاتها، ولمّا قيل فيها.

وسأله أحدُ الحاضرين مذهولاً: هل تعني أنّك قابلتَ أبا إيبان في باريس في أيار الماضي وعشية الحرب؟

وقال سامي الجندي بهدوء: نفّذتُ أمراً من دولتي، واجتمعتُ إليه ساعة ونصف، ولديّ تسجيلٌ كاملٌ عن المقابلة... قال لي إيبان: إنّ القوّات الإسرائيلية لن تصلّ إلى أبعد من القنيطرة حتى ولو كانت الطريقُ إلى دمشق مفتوحة».

وأكد محمد أنور السادات، فيما بعد، في ١ أيار سنة ١٩٧٩، ما جاء

(٤٢) مجلة الحوادث البيروتية، عدد ٦٠٨ في ٥/٧/١٩٦٨.

الرؤيا البعيدة

في هذه المعلومات، إذ قال: «إنّ الألغام قد أزيلتْ يومَها من هضبة الجولا والقنيطرة قبل دخولِ الإسرائيليين، وإنّ السلطة قد بادرتْ إلى إعدام الضابط الذي أعلن عن سقوطِ الجولان قبل سقوطه».

وأكدتْ مجلة «الحوادث» معلوماتها هذه من حكومة دمشق نفسها،

فقالَتْ:

«لقد تبرّعتْ حكومة دمشق مشكورةً، فأكدتْ خلالَ الأسبوع الماضي المعلومات التي كانت «الحوادث» قد نشرتها في العدد قبل الماضي عن قصة سامي الجندي، والتي يمكن تلخيصها بأنّ سفير سوريا السابق في باريس كان قد ذكر في مجتمع خاص، بأنّ حكومته كلفته خلالَ الأسبوع الذي سبق عدوان ٥ حزيران بمقابلة وزير الخارجية الإسرائيلية أبا إيبان في باريس، وأنه قابله فعلاً لمدة ساعة ونصف»^(٤٤).

وجاء أيضاً في الحوادث^(٤٥) تحت عنوان: «المؤامرة الجهنمية، وضع خطوطها أبا إيبان، وبنقذها صلاح جديد في سوريا»:

«نحن مضطرون اليوم، للعودة إلى معلومات خطيرة كانت «الحوادث» قد نشرتها في العدد ٥١٨ بتاريخ ١٤ ت ١ عام ١٩٦٦، أي قبل حرب حزيران بحوالى تسعة أشهر، نقلاً عن مصادرٍ علية في باريس:

«جاء في هذه المعلومات يومها: «أنّ الحكم الحالي في دمشق قد سحب الأسلحة من غير العلويين في الجيش السوري، لا على مستوى الضباط فقط، بل على مستوى الجنود أيضاً. وأنّ ذلك جرى في معظم الكتابات التي يتألف منها الجيش السوري».

وقالت المعلومات: إنّ هذا الوضع في الجيش السوري هو مقدمة لتشجيع العلويين المسيطرين على الحكم للانسحاب بقواتهم، بعد فترة قليلة

(٤٤) مجلة الحوادث، عدد ٦١٠، في ١٩/٧/١٩٦٨.

(٤٥) مجلة الحوادث، عدد ٦١٤، في ١٦/٨/١٩٦٨.

من بدء الهجوم الأردني على سوريا... وتقضي الخطّة بانكفاء العلويين إلى الأراضي التي تشكّل قاعدة دولة العلويين القديمة، التي حاول الفرنسيون إقامتها أيام الانتداب، وهي تمتدّ من شمال لبنان إلى اللاذقية.

... وفي سوريا (المستفيدون) هم «العاملون على تحقيق حلم إقامة الدولة العلوية، المنتكرون في ثياب حزب البعث والثوريّة الاشتراكية والمتغرغرون صباح مساءً بشعارات حرب التحرير الشعبية».

وتبقى الحرب اللبنانية الفلسطينية الإسرائيلية والدور السوري العلوي فيها. الذين عاشوا هذه الحرب يعرفون جيّدًا من هم أبطالها ومن هم الضحية. وفي كلّ حال ينقذ العلويون ما ينقذونه بكلّ دهاء، دون خوف من إسرائيل وقوتها العسكرية، أو من أميركا ومدمراتها الحربية، أو من العرب وسلاح نفطهم...

لقد غدروا بالفلسطينيين ودمّروهم، وهم يعلنون حمايتهم. ودمّروا لبنان وشرّدوا أهله، وهم يُظهرون لهم كلّ مودة. وقضوا على القضية العربية، بما لم يقدر عليه عدو العرب نفسه. وقسموا لبنان طوائف وكيانات عنصرية، وهم يصيحبون ليل نهار بوحده وسيادته واستقلاله. وعملوا في دك الإسلام والمدن الإسلاميّة، وهم لم يعملوا للإسلام، منذ نشأتهم حتّى اليوم، شيئاً.

هؤلاء العلويون يحكمون سوريا باسم البعث والعروبة والإسلام؛ ولكنّهم، في الحقيقة، يعملون كعلويين نصيريين، تسيّرهم عقيدتهم في التقية والباطنية. هم يخدمون إسرائيل كما إسرائيل تخدم نفسها. لقد ارتدّوا عن الجولان مبروكًا لإسرائيل، وفتنوا لبنان لمصلحة إسرائيل، ودمّروا كيانه الطائفي من أجل إسرائيل، وقضوا على المسلمين والفلسطينيين «حبًا» بإسرائيل.

هم خير من نقذ حروباً تدوم في المحيط الإسلامي كلّّه وتدوم. وستكون مكافأتهم دولة لن تقهر، بعد أن كان «القهر» عنوان تاريخهم.

ملحق

كتاب المجموع

السورة الأولى واسمها : الأول

قد أفلحَ مَنْ أصبح بولايةِ الأجلح. أستفتحُ بِأَنِّي عبدهُ. استفتحتُ بأوّلِ إجابتي بحبِّ قدسِ معنويّةِ أميرِ النحل علي بن أبي طالب، المكنى بحيدرة أبي تراب. فيه استفتحتُ. وفيه استنحتُ. وبذكره أفوز. وفيه أنجو. وإليه الحُجّةُ وفيه تباركتُ. وفيه استعنتُ. وفيه بدأتُ. وفيه ختمتُ بصحّةِ الدّين وإثبات اليقين.

قال السيّد أبو شعيب، محمّد بن نُصير، ليحيى بن معين السامري: يا يحيى! إذا نزلتُ بك نزلٌ بالحياة، ودهتُ بك دهيّةٌ بالممات، فادعُ دعوةً عاليّةً خالصةً مخلصةً تقيّةً نقيّةً بيضاءَ علويّةً، طاهرةً زكيّةً مشعشةً نورانيّةً، تُخَلِّصُكَ مِنْ هذهِ القمصانِ البشريّةِ اللّحميّةِ الدّمويّةِ، وتُلحِقُكَ بالهياكلِ النورانيّةِ.

فقل: فيكَ تباركتُ يا دليلاً بدلتَه. يا ظاهراً بقدرتَه. يا باطناً بحكمتَه. يا مُجيباً ذاتَه بذاتَه. يا مُخاطباً اسمَه بصفاته. يا هُوَ. يا كلّ. يا قديم. يا أزل لم تزل. يا معلّل العلل. يا مُفني حركات الدول. يا غايةَ الغايات. يا منهي النهايات. يا عالماً بأسرار الخفيّات. يا حاضرٍ يا موجود. يا ظاهرٍ يا مقصود. يا باطناً بغير غمود (ض). يا مَنْ أنواركَ منك تشّرق، وفيكَ تغرب، ومنك بدتْ، وإليك تعود. يا مَنْ جعلَ لكلِّ نورٍ ظهوراً، ولكلِّ ظهورٍ اسماً، ولكلِّ اسمٍ مكاناً، ولكلِّ مكانٍ مقاماً، ولكلِّ مقامٍ باباً يرشد الباب منه إليه، ويدخل الباب منه إليه.

وانتَ يا أميرَ النحل، يا علي بن أبي طالب، الدليل عليه، والكلُّ أنتَ هو. يا هو. يا هو. يا مَنْ لا يعلم ما هو إلّا هو.

وَأَسْأَلُكَ بِمَسَائِلِ السَّيْنِ، سَلْكَ سَلْكَ سَلْكَ سَلْكَ بِمَا سَأَلَكَ بِهِ
السَّائِلُونَ، وَبِمَرْشَدِ الْمُرْشِدِينَ، وَبِعَلَى زِينِ الدِّينِ وَالْعَابِدِينَ، أَنْ تُؤَلِّفَ مَا بَيْنَ
قُلُوبِنَا وَقُلُوبِ إِخْوَانِنَا الْمُؤْمِنِينَ، عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَالتَّقْوِيمِ وَالْعِلْمِ وَالدِّينِ.
نَذْكُرُ حَضْرَتَكَ الطَّاهِرَةَ، وَقَدْرَتَكَ الْبَاهِرَةَ، وَرَحْمَتَكَ الشَّامِلَةَ،
وَالْفَرْضَ الْأَزْمَ وَالْحَقَّ الْوَاجِبَ. هِيَ أَسْرَارُ وَتَذَكَارُ، وَجَلَالُ وَاقْتِخَارُ، وَعَزُّ
وَانْتِصَارُ، وَطَلْعَتُكَ الزَّاهِرَةَ، وَقَبَابِكَ الْفَاخِرَةَ، وَقَبَّةُ الْعُلَى، وَتَاجُ الْهَدْيِ،
وَالدِّينِ الْقَيِّمِ، وَالصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ.

وَمَنْ عَرَفَ بَاطِنَهُ وَظَاهِرَهُ فَازَ وَنَجَا. وَالَّذِي قَدْ عَرَفْنَا بِهِ سَيِّدُنَا
سَلْسَلُ سَلَمَانَ يُتْلَى. وَقَدْ دَلَّنَا إِلَيْهِ وَأَرْشَدَنَا إِلَيْهِ شَيْخُنَا وَسَيِّدُنَا وَتَاجُ
رُؤُوسِنَا وَقُدُوةَ دِينِنَا، وَقَرَّةَ أَعْيُنِنَا، السَّيِّدَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِ بْنِ حَمْدَانَ
الْخُصَّيْبِيِّ، قَدَّسَ الْعَلِيُّ رُوحَهُ، لِأَنَّ مَقَامَهُ مَقَامُ الصِّفَا، وَمَحَلُّهُ مَحَلُّ الصَّدَقِ
وَالْوَفَا. بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَسِرِّ السَّيِّدِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْعَارِفِ مَعْرِفَةَ اللَّهِ، سِرِّ
تَذَكَارِهِ الصَّالِحِ سِرِّهِ. أَسْعَدَهُ اللَّهُ. انْتَهَتْ.

السورة الثانية

واسمها : تقديسة ابن الولي

أَحْسَنَ مَا يَرَى النَّائِمُ فِي مَنَامِهِ وَهُوَ يَسْمَعُ الْحَسَّ وَلَمْ يَرَ الشَّخْصَ
وَهُوَ يَنَادِي وَيَقُولُ: لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ يَا أَمِيرَ النُّحْلِ يَا عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، يَا رَغْبَةَ كُلِّ
رَاغِبٍ. يَا قَدِيمَ بِالْأَهْوَاتِ، يَا مَعْدَنَ الْمَلَكُوتِ. أَنْتَ إِلَهُنَا بَاطِنًا، وَإِمَامُنَا ظَاهِرًا.
يَا مَنْ ظَهَرَتْ فِيهِمَا أَبْطُنَتْ، وَأَبْطُنَتْ فِيهِمَا ظَهَرَتْ. وَظَهَرَتْ بِالْإِسْتِثَارِ،
وَاسْتَتَرَتْ بِالظُّهُورِ. وَظَهَرَتْ بِالذَّاتِيَّةِ، وَتَعَالَيْتَ بِالْعُلُويَّةِ، وَاحْتَجَبَتْ
بِالْحَمْدِيَّةِ، وَدَعَوْتَ مَنْ نَفْسُكَ إِلَى نَفْسِكَ بِنَفْسِكَ.

أَنْتَ يَا أَمِيرَ النُّحْلِ، يَا عَلِيَّ. أَشْرَقَ نُورُكَ، وَأَبْزَغَ سَفُورُكَ، وَسَطَعَ

ضياؤك، وتعظمت الآؤك، وجلّ ثناؤك، بأنْ تُأمَنّي من شرّ مسوخياتك لنا
ولجميع إخواننا المؤمنين من شرّ الفسُخ، والنّسُخ، والمُسُخ، والوسُخ،
والرُسُخ، والقشّ، والقشّاش. إنك على ذلك قدير.
سرّ الوليّ ابن الوليّ أبي الحُسين محمّد بن عليّ الجليّ. علينا من
ذكره السلام. سرّه أسعده الله. انتهت.

السورة الثالثة

واسمها : تقديسة أبي سعيد

أسالك يا مالك الملك، يا أمير النحل، يا عليّ يا وهّاب، يا أزلّي يا توّاب،
يا داحي الباب.

أسالك بالخمسة المصطفية، والستّة التجليّة، وبالسبعة الكواكب
الدريّة، وبالثمانية حمّالة العرش القويّة، وبالتسعة المحمديّة، وبالعشرة
الدجاجات الذكيّة، وبالأحد عشر مطالع البايّة، وبالإثني عشر سطر
الإماميّة.

بحقّهم عندك يا غايّة الكلّيّة، يا أمير النحل، يا صاحب الدولة العليّة، يا
مَنْ أنتَ الأحَد، واسمك الواحد، وبابك الوجدانيّة. يا مَنْ ظهرت في السبع
القباب الذاتيّة، بأنْ تجعلَ قلوبنا وجوارحنا ثابتة على معرفتك الزكيّة،
وخلّصنا من هذه الهياكل الناسوتيّة، ولبسنا القمصان النورانيّة، بين
الكواكب السماويّة.

نذكر حضرة شيخنا وسيّدنا الأجلّ الأكبر، الشابّ التقّي، أبي سعيد
الميمون بن قاسم الطبراني، العارف معرفة الله، المكتف عمّا حرم، الذي أخذ
حقّه بيده من قفّا أبي دهية وعليّ أبي دهية. لعنة الله. وعلى أبي سعيد

السلام، ورحمة الله. سرّ أبي سعيد الشابّ التقيّ، الحرّ الميمون بن قاسم الطبراني. سرّه أسعده الله.

السورة الرابعة

واسمها : النسبة

أحسن توفيقني بالله، وطريقي لله، وأحسن سمعي واستماعي من شيخي وسيدي ومرشدي، المنعم الله عليّ، كما أنعم عليه بمعرفة عمّس، وهي بشهادة أن لا إله إلاّ علي بن أبي طالب، الأصلح الأنزَع المعبود؛ ولا حجاب إلاّ السيّد محمّد المحمود؛ ولا باب إلاّ السيّد سلمان الفارسي المقصود.

وهذا ما سمعته من شيخي وسيدي وغايتي ومعتدي ومهديني إلى طريق النجاة، وموردني إلى ينبوع الحياة، ومعتق رقبتني من رقّ العبوديّة، بمعرفة كنه الذات العالية، السيّد الفاضل، والطود العظيم، عمّي وشيخي وسيدي وتاج رأسي، والدي الحقيقي، أحمد. وقد ألقى إليّ هذا السرّ العظيم في سنة كذا وكذا، من شهر كذا، ويوم كذا منه.

وسمع أحمد من إبراهيم، وسمع إبراهيم من قاسم، وسمع قاسم من علي، وسمع علي من أحمد، وسمع أحمد من خضر، وسمع خضر من سلمان، وسمع سلمان من صبح، وسمع صبح من يوسف، وسمع يوسف من جبرائيل، وسمع جبرائيل من معلّى، وسمع معلّى من ياسين، وسمع ياسين من عيسى، وسمع عيسى من محمّد، وسمع محمّد من هذا محمّد، وسمع هذا محمّد من رضی أحمد، وسمع رضی أحمد من صفندي، وسمع صفندي من بلاذري أسد، وسمع بلاذري أسد من حسّان الرشيق، وسمع حسّان الرشيق من محمّد، وسمع محمّد من مرهف مصر، وسمع مرهف مصر من عقد جبرائيل، وسمع عقد جبرائيل من عبد الله الجوغلي، وسمع

عبد الله الجوغلي من إسماعيل اللّفاف، وسمع إسماعيل اللّفاف من جعفر الوراق، وسمع جعفر الوراق من أحمد الطرّان، وسمع أحمد الطرّان من أبي الحسين محمّد بن علي الجليّ،

وسمع أبو الحسين محمّد بن علي الجليّ من السيّد أبي عبد الله الحسين بن حمدان الخُصيّبي، وسمع السيّد أبو عبد الله الحسين الخُصيّبي من شيخه وسيّده أبي محمّد عبد الله بن محمّد الجنان الجنبلان، وسمع أبو محمّد عبد الله بن محمّد الجنان الجنبلان من محمّد بن جندب، وسمع محمّد بن جندب من السيّد أبي شعيب محمّد بن نُصير العبدي البكري النُميري، الذي هو باب الحسن الآخر العسكري، منه السلام، وإليه التسليم.

ومن محمّد بن نُصير أقام النسبَ والدّين. وتعالى مولانا الحسن العسكري عمّا يقول الضالّون، ونطق الظالمون علواً كبيراً.

سرّ الدّين، وسرّ إخوتنا الجليّين أينَ ما كان منهم مكين. بسرّهم أسعدهم الله أجمعين. وأشهد بأنّ الحسن الآخر العسكري هو الأوّل وهو الآخر، وهو الباطن والظاهر، وهو على كلّ شيء قدير.

السورة الخامسة

واسمها : الفتح

"إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ، وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا، فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ. إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا" (١).

أشهد بأنّ مولاي أمير النحل، علي، اخترع السيّد محمّد من نور ذاته، وسماه اسمه ونفسه وعرشه وكرسيه وصفاته. متّصل به ولا منفصل عنه.

ولا متّصل به بحقيقة الاتّصال، ولا منفصل عنه في مبادعة الانفصال.
متّصل به بالنور، منفصل عنه بمشاهدة الظهور.

فهو منه كحسّ النفس من النفس، أو كشعاع الشمس من القرص، أو
كدويّ الماء من الماء، أو كالفتق من الرق، أو كلمع البرق من البرق، أو
كالنظرة من الناظر، أو كالحركة من الكون. فإن شاء علي بن أبي طالب
بالظهور أظهره، وإن شاء بالمغيّب غيّبه تحت تألّي نوره.

وأشهد بأنّ السيّد محمّد خلق السيّد سكمان من نور نوره، وجعله
بابه، وحامل كتابه. فهو سكل وسلسيل. وهو جابر وجبرائيل. وهو
الهدى واليقين. وهو بالحقيقة ربّ العالمين.

وأشهد بأنّ السيّد سكمان خلّق الخمسة الأيتام الكرام. فأولهم اليتيم
الأكبر، والكوكب الأزهر، والمسك الأذفر، والياقوت الأحمر، والزمرد
الأخضر: المقداد بن أسود الكندي، وأبو الذرّ الغفاري، وعبد الله بن راحة
الأنصاري، وعثمان بن مظعون النجاشي، وقنبر بن كادان الدوسي.

هم عبيد مولانا أمير المؤمنين؛ لذكره الجلال والتعظيم. وهم خلّقوا
هذا العالم من مشرق الشمس إلى مغربها، وقبيلتها وشمالها، وبرّها وبحرها،
وسهلها وجبلها، ما حاطت الخضراء، وحوّت الغبراء، من جابلقا إلى
جابرصا، إلى مراصد الأحقاف إلى جبل قاف، إلى ما حاطت به قبة الفلك
الدوّار، إلى مدينة السيّد محمّد السامرة التي اجتمع فيها المؤمنون، وأنفقوا
على رأي السيّد أبي عبد الله، ولا يشكّون ولا يشركون، ولا في سرّ علي بن
أبي طالب يبيحون، ولا يخرقون له حجاباً، ولا يدخلون إليه إلّا من باب.

إجعل المؤمنين مؤمنين، ومطمئنين، ومؤيدين، مجبورين على أعدائهم
وأعدائنا منصورين. واجعلنا بجمالهم مؤمنين مؤمنين ومطمئنين مستورين
مجبورين على أعدائنا وأعدائهم منصورين.

بسرّ الفتح، ومن فتح الفتح، ومن كان الفتح على يده اليمين. بسرّ

سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ وفاطر والحسن والحسين ومحسن سرّ الخفيّ، وأشخاص
الصلوة، وعدّة العارفين علينا. مِنْ ذَكَرِهِمُ السَّلام. صلوة الله عليهم أجمعين.

السورة السادسة

واسمها : السجود

اللَّهُ أَكْبَرُ. اللَّهُ أَكْبَرُ. اللَّهُ أَكْبَرُ. لِلَّهِ السَّجُودُ. لِلرَّبِّ الْعَلِيِّ الْأَنْزَعِ الْمَعْبُودِ.
يا سَيِّدِي يا مُحَمَّدَ. يا فاطر يا قاهر. يا نور المعنى العظيم. وحجابه الكريم.
بك استعنتُ. أعنِّي بهذا الدار. وبك استجرتُ. أجرنِي من عذاب النار. يا
عزيز. يا جَبَّار. يا قادر. يا قاهر. يا خالق الليل والنهار. اللَّهُ نور السموات
والأرض. وهو العليّ الكبير. إليه نقصد ونشير، عزّ وجلّ.

للْبَابِ قَصِدْتُ. وللإِسْمِ سَجَدْتُ. وللمَعْنَى عِبَدْتُ وسَجَدْتُ وسَجَدُ
وجهي الفاني البالي لوجه عليّ الحيّ الدائم الباقي.

يا عليّ يا كبير. يا عليّ يا كبير. يا أكبر من كلّ كبير. يا مخترع شمس
الضحى وخالق البدر المنير. يا عليّ لك العزّة. يا عليّ لك الوَحْدَة. يا عليّ لك
الملك. يا عليّ لك الكبرياء. يا عليّ لك الإشارة. يا عليّ لك الطاعة. يا عليّ لك
الشفاعة. يا عليّ لك الفطرة. يا عليّ لك القدرة. يا عليّ أنت سورة البقرة.

أمانك يا عليّ أمانك من سخطك وعذابك من بعد رضوانك. آمَنْتُ
بِعَجْزِكَ ومِعْجَزِكَ. وَجَلَلْتَ يا أَمِيرَ النحل عن العجز أن يقع بك. آمَنْتُ
وَصَدَّقْتُ بِبَاطِنِكَ وظاهرِكَ. وظاهرُكَ أَمَامِي وَوَصِيَّةُ، وبَاطِنُكَ مَعْنَوِي
لاهُوت. يا هُوَ يا هُوَ. معزٌّ مَنْ أَعَزَّكَ وَذَكَرَكَ وَأَفْرَدَكَ. يا هُوَ يا هُوَ. يا مزلٌّ مَنْ
أَزَلَّكَ، وَأُنْكَرَكَ وَجَحَدَكَ. يا حاضر يا موجود، يا غَيِّباً لا يُدْرِكُ. يا أَمِيرَ النحل
يا عليّ يا عظيم.

السورة السابعة

واسمها : السلام

سَجَدْتُ وَسَلَّمْتُ وَ"وَجَّهْتُ وَجْهِي لِغَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، حَنِيفًا مُسْلِمًا. وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ" (٢).

بدء السلام من المعنى القديم، على الاسم العظيم. وسلم الاسم العظيم على الباب الكريم. وسلم الباب الكريم على الخمسة الأيتام، أركان الدنيا والدين.

السلام على الأبواب. السلام على الأيتام. السلام على النقباء. السلام على النجباء، السلام على المختصين، السلام على الممتحنين، السلام على المقرّبين، السلام على الكروبيين، السلام على الروحانيين، السلام على المقدّسين، السلام على السائحين، السلام على المستمعين، السلام على اللاحقين. فهم أهل المراتب يتقدّس عالم الصفا أجمعين.

السلام على من اتّبع الهدى، واهتدى، وخشي من عواقب الردى، وأطاع الملك العليّ الأعلى، وأقرّ بربوبية محمد المصطفى.

السلام على المائة ألف نبيّ وأربعة وعشرين ألف نبيّ. أولهم باب، وآخرهم لاحق.

السلام عليكم يا عباد الله الصالحين. جمّع الله الصالحين. جمّع الله شملنا وشملكم في جنّة النعيم، بين الكواكب السماويين.

السورة الثامنة

واسمها : الإشارة

سبحانَ إلهٍ خضعتْ له الرقاب. ودُّلَّتْ له الأمور الشداد الصعاب. فقد ارتفع القصدُ والإشارة من السيّد المصطفى في يوم عيد الغدير خَمّ، الذي شرفه وفضله عند الله مقامٌ عظيم : أنا عبدٌ من المشيرين إليك، يا أميرَ النحل، يا علي، يا عظيم، يا أزلي، يا قديم، يا باري، يا حكيم.

أسألك بحقّ الدعوة التي دعا بها السيّد محمّد، وهو خارجٌ من باب مكة، راكبٌ المطيّة البيضاء، وهو ينادي ويقول: الجهاد الجهاد. الحراب الحراب في سبيل الله.

وهذه إشارتي إليك يا نور النور، يا فالق الصخور، وزاجر البحور، ومدبّر الأمور، بأنّ تسكنَ المؤمنين في جنتك العليا، التي رضوانُ خازنُها، ويا فوز عبد رجاها. فإذا بالندى من قبلُ، من العلا، من جانب الطور الأيمن، ومن الشجرة المباركة، ينادي ويقول: يا حبيبي يا محمّد!

أيّ عبد دعاني بهذه الدعوة بصفو قلبه، وخالص يقينه، نهار الخميس، النصف من نيسان، أو عشية الجمعة، أو ليلة النصف من شعبان، أو في خمس ليالٍ من شهر رمضان، أو يوم القدّاس، أو ليلة الميلاد، أو يوم عيد الغدير، إلّا وجعلته من أمّتي، وسكنته جنتي، وأسقيه بكأس رحمتي، وأجعلهُ من المؤمنين، الذين "لا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ" (٣).

رفعتُ إشارتي بسرّ العين العلويّة، بسرّ الميم المحمّديّة، بسرّ السين السلسليّة، بسرّ ع م س. أوّل دعائنا نشير لمعاننا، ونقول: بسم الله الرحمن الرحيم. وآخر دعائنا نشكر من هدانا ونقول: الحقّ والحمد لله ربّ العالمين.

(٣) تعبير يرد في القرآن في: ٣٨/٢ و ٦٢ و ١١٢ و ٢٦٢ و ٢٧٤ و ٢٧٧ و ٣/١٧٠ و ٥/

٦٨/٤٣ و ٦٢/١٠ و ٤٩ و ٣٥/٧ و ٤٨/٦ و ٦٩

السورة التاسعة

واسمها : العَيْنُ الْعَلَوِيَّةُ

بِسْمِ الْعَيْنِ الْعَلَوِيَّةِ، الذاتية، الظاهرة الأنزعية. بِسْمِ الْمِيمِ الْمُحَمَّدِيَّةِ،
الهاشميَّة، الملكوتيَّة، الحجابيَّة، القرصِيَّة، النورانيَّة. بِسْمِ السَّيْنِ السَّلْسَلِيَّةِ،
الجبرائيليَّة، السلَّمانيَّة، البابيَّة، البكريَّة، النُّميريَّة، النُّصيريَّة. بِسْمِ ع م س.

السورة العاشرة

واسمها : العقد

أشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ حَقٌّ، وَقَوْلَهُ حَقٌّ. وَأَنَّ الْحَقَّ الْمُبِينِ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ،
الْأَنْزَعُ الْبَاطِنِ، وَالنَّارُ مِثْوَى لِلْكَافِرِينَ، وَالْجَنَّةُ رَوْضَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ، وَالْمَاءُ مِنْ
تَحْتِ الْعَرْشِ يَطُوفُ، وَفَوْقَ الْعَرْشِ رَبُّ الْعَالَمِينَ، وَحَمَالَةُ الْعَرْشِ الثَّمَانِيَّةُ
الْكَرَامِ، الَّذِينَ هُمْ إِلَيْهِ مُقَرَّبُونَ. عَدَّتِي فِي شِدَّتِي، وَعَدَّةُ كَافَّةِ الْمُؤْمِنِينَ. سَرَّ
عَقْدَ ع م س.

السورة الحادية عشرة

واسمها : الشهادة^(٤)

"شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ. لَا إِلَهَ

(٤) والعامة تسميها : «الجيل».

إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ" (٥). "رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ" (٦)، بشهادة ع م س.

إشهد علي أيها الحجاب العظيم. إشهد علي أيها الباب الكريم. إشهد علي يا سيدي المقداد اليمين. إشهد علي يا سيدي أبو الذر الشمال. إشهد علي يا عبد الله. إشهد علي يا عثمان. إشهد علي يا قنبر بن كادان. إشهد علي يا نقيب. إشهد علي يا نجيب. إشهد علي يا مختص. إشهد علي يا مخلص. إشهد علي يا ممتحن، ويا مقرب، ويا كروبي، ويا روحاني، ويا مقدس، ويا سائح، ويا مستمع، ويا لاحق.

إشهدوا علي يا أهل المراتب ويا عالم الصفا أجمعين.

إنني أشهد بأن ليس إلهاً إلا علي بن أبي طالب، الأصلع المعبود. ولا حجاب إلا السيد محمد المحمود. ولا باب إلا السيد سلمان الفارسي المقصود. وأكبر الملائكة الخمسة الأيتام. ولا رأي إلا رأي شيخنا وسيدنا الحسين بن حمدان الخصيبي الذي شرع الأديان، في سائر البلدان.

أشهد بأن الصورة المرئية، التي ظهرت في البشرية، هي الغاية الكلية. وهي الظاهرة بالنورانية. وليس إله سواها. وهي علي بن أبي طالب. وإنه لم يخط. ولم يحصر. ولم يدرك. ولم يُبصر.

أشهد بأنني نصيري الدين، جندبي الرأي، جنبلاني الطريقة، خصيبي المذهب، جلي المقال، ميموني الفقه.

وأقر في الزجعة البيضاء، والكرة الزهراء، وفي كشف الغطاء، وجلا العماء، وإظهار ما خفي، وظهور علي بن أبي طالب من عين الشمس، قابض على كل نفس. الأسد من تحته، وذو الفقار بيده، والملائكة خلفه، والسيد سلمان بين يديه، والماء ينبع من بين قدميه، والسيد محمد

(٥) سورة آل عمران، ٣/١٨-١٩.

(٦) سورة آل عمران، ٣/٥٣.

ينادي ويقول: هذا مولاكم علي بن أبي طالب فاعرفوه. وسبحوه. وعظموه.
وكبروه. هذا خالقكم ورازقكم فلا تُنكروه.

إشهدوا علياً يا أسيادي، إنَّ هذا ديني واعتقادي، وعليه اعتمادي، وبه
أحيا وعليه أموت. وعلي بن أبي طالب حيٌّ لا يموت. بيده القدرة والجبروت.
إنَّه السَّمْعُ والبَصَرُ والفؤاد. كلُّ أولئك كان عنه مسؤولاً. علينا من ذكرهم
السلام. تمَّت.

السورة الثانية عشرة واسمها : الإمامية

إشْهَدْنِ عَلِيَّاً أَيُّهَا النجوم الزاهرة، والكواكب النائرة، والأفلاك الدائرة،
بأنَّ هذه الصورة المريئة المعايئة الناضرة، هي علي بن أبي طالب، القديم
الأحد، الفرد الصمد، الذي لا يتجزأ ولا يتبعَّض، ولا ينقسم ولا يدخل في
عدد.

فهو إلهي وإلهكم. وإمامي وإمامكم. وإمامكم وإمامي.
إمام الأئمة، وسراج الظلمة. حيدرة أبو تراب، الظاهر بالأصلع، الباطن
بالأنزع، الظاهر من عين الشمس، القابض على كلِّ نفس، الذي له، ولعظم
جلال هيئته، وكبرياء سَنَى بَرَقَ لاهوتِه، تخضَّعتْ له الأرقاب، ودُلَّتْ له
الأمورُ الصعاب.

سرُّ إله في السماء، وهو إمام في الأرض. سرُّ إمام كلِّ إمام. سرُّ علي
بن أبي طالب، قديم الزمان. سرُّ حجابهِ السيِّدِ مُحَمَّد، وبابه السيِّدِ سلمان،
باب الهدى والإيمان. علينا من ذكرهم الرضى والسلام.

السورة الثالثة عشرة

واسمها : المسافرة

"سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ. وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ"^(٧).
أَصْبَحْنَا وَسَبَّحْنَا. وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ لِلَّهِ. وَسَبَّحَ الْمَلِكُ لِلَّهِ. بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ، وَسَرَّ
السَّيِّدَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ. سَرَّ الشَّيْخَ وَأَوْلَادَهُ الْمُخْتَصِّينَ، الشَّارِبِينَ مِنْ بَحْرِ عَمَّ س.
فَهُمْ وَاحِدٌ وَخَمْسُونَ. مِنْهُمْ سَبْعَةٌ عَشَرَ عِرَاقِي، وَسَبْعَةٌ عَشَرَ شَامِي، وَسَبْعَةٌ
عَشَرَ مَخْفِي.

وَهُمْ وَاقِفُونَ عَلَى بَابِ مَدِينَةِ حَرَّانَ. يَأْخُذُونَ بِالْحَقِّ. وَيُعْطُونَ بِالْحَقِّ.
وَمَنْ يَتَدَيَّنْ بِدِيَانَتِهِمْ، وَيَعْبُدْ عِبَادَتَهُمْ، وَفَقَّهَ اللَّهَ إِلَى مَعْرِفَتِهِ. وَمَنْ لَا يَتَدَيَّنْ
بِدِيَانَتِهِمْ، وَلَا يَعْبُدْ عِبَادَتَهُمْ، فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ. بِسَرِّ الشَّيْخِ وَأَوْلَادِهِ الْمُخْتَصِّينَ.
بِسَرِّهِمْ أَسْعِدَهُمُ اللَّهُ أَجْمَعِينَ.

السورة الرابعة عشرة

واسمها : البيت المعمور

"وَالطُّورِ. وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ. فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ. وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ. وَالسَّقْفِ
الْمَرْفُوعِ. وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ"^(٨). بِسَرِّ طَالِبٍ وَعَقِيلٍ وَجَعْفَرِ الطَّيَّارِ. هُمْ إِخْوَةٌ
عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ. نُورٌ مِنْ نُورِ وَجْهِهِ مِنْ جَوْهَرِ. وَعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
مَنْزَرُهُ عَنِ الْإِخْوَةِ وَالْأَخَوَاتِ، وَالْأَبَاءِ وَالْأُمَّهَاتِ. أَحَدًا أَبَدًا مُوْجُودًا. بَاطِنٌ بِغَيْرِ
غَمُودٍ (ض).

(٧) سورة الحديد، ٥٧/١؛ الحشر، ٥٩/١؛ الصف، ٦١/١.

(٨) سورة الطور، ٥٢/١-٦.

سرّ البيت. وسقف البيت. وأرض البيت. وأربع أركان البيت.
أما البيت فهو السيّد محمّد. وسقف البيت أبو طالب. وأرض البيت
فاطمة بنت أسد. وأربع أركان البيت هم محمّد وفاطر والحسن والحسين.
سرّ الزاوية الغامضة الخفية التي هي في نصف البيت هي محسن سرّ
الخفي. سرّ صاحب البيت العلوي الشريف الهاشمي. الذي هشم القرون
وكسر الأصنام. علينا من ذكره الرضى والسلام.

السورة الخامسة عشرة واسمها : الحجابيّة

سرّ الحجاب العظيم. سرّ الباب الكريم. سرّ سيّدي المقداد اليمين. سرّ
سيّدي أبي الذرّ الشمال. سرّ الملّكين الكريمين الطاهرين، هما الحسن
والحسين. سرّ الوليّين، هما نوفل بن حارثة وأبو برزة. سرّ الصفيّ وعالم
الصفى. سرّ كلّ كوكب في السما. سرّ قدس العلى وسكّانه. علينا من ذكرهم
الرضى والسلام. تمّ.

السورة السادسة عشرة واسمها : النقيبيّة

"فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّحِيصٍ" ^(٩)؟ نذكر أسامي السادة النقباء
الذين اختارهم السيّد محمّد من السبعين رجلاً، في ليلة العقبة، في وادي

مَنْى. أولهم أبو الهيثم مالك بن التيهان الأشهلي، والبراء بن معرور
 الأنصاري، والمنذر بن لوذان بن كنّاس الساعدي، ورافع بن مالك العجلاني،
 والأسد بن الحصين الأشهلي، وعبّاس بن عبادة الأنصاري، وعبادة بن
 صامت النوفلي، وعبدالله بن عمر بن حزام الأنصاري، وسالم بن عمير
 الخزرجي، وأبَيّ بن كعب، ورافع بن ورقة، وبَلال بن رياح الشنوي، سرّ
 نقيب النقباء، ونجيب النجباء، سيّدنا محمّد بن سنان الزاهري. علينا من
 ذكرهم الرضى والسلام.

المصادر والمراجع

١. كتاب المجموع، تجده في «الباكورة»، (رقم ١٣)، وفي «تاريخ النصيريين ودينهم» لـ R. DUSSAUD، (رقم ١٥)، وفي Journal of the American Oriental Society, Vol. 8. (رقم ١٤). يتألف من ست عشرة سورة. وهو كتاب صلاة النصيريين المقدس، وكتاب النظم الدينية، ودستور حياتهم. «هو حجر الأساس في الدين. يتضمّن كلّ العقيدة». لا نملك على تأليفه ومؤلفه أية معلومة. بل هناك رواية شائعة تنسب إلى النبيّ محمد الذي أوحاه إلى النصيريين دون المسلمين، وسلّمه إلى النقباء الإثني عشر والنجباء الأربعة والعشرين، ليلة العقبة في وادي منى قرب مكة (أنظر سورة ١٦).

٢. كتاب الاسوس رقم ١٤٤٩ من المكتبة الوطنية في باريس. هو «كتاب معرفة حكمة سليمان بن داود عليه السلام. إنّه أساس كلّ شيء في معرفته» (ص ٢). علّق عليه أحد الخصوم: «هذا الكتاب في عقائد الملّة النصيرية عليهم لعنة ربّ البرية من الكتب المنهوبة من بلادهم».

٣. كتاب الصراط، تأليف المفضل بن عمر، «رواه الشيخ أبو الحسن محمد الهدري، قال: «رويت عن الشيخ الفاضل الثقة أبي الحسن محمد بن علي الجلي، يرويه عن سيدنا أبي عبد الله الحسين بن حمدان الخصيصي، عن محمد بن منصور البغدادي». مخطوط رقم ١٤٤٩؛ ص ٨٦-١٨٢.

٤. كتاب الاصفى تصنيف الإمام العالم المحقّق المدقّق أبي عبد الله محمد بن

- شعبة الحرّاني. مخطوط رقم ١٤٥٠ من المكتبة الوطنية في باريس، ص ٤٢-٤٣. يتكلّم على الله وظهوراته...
٥. رسالة التوحيد، رواها شَيْخِي وسَيْدِي أَبُو مُحَمَّدٍ عَلِيّ بن عيسى الجسري. رقم ١٤٥٠؛ ص ٤٢-٤٩.
٦. مسائل أبي عبد الله بن هارون الصائغ، عن شيخه أبي عبد الله الحسين بن حمدان الخُصيّبي. فيها يسأل ابنُ هارون شيخَه الخُصيّبي عن بعض مسائل التوحيد. رقم ١٤٥٠ ص ٤٩-٥٣ ب.
٧. رسالة لابن هارون الصائغ، (بدون عنوان)، رقم ١٤٥٠؛ ص ١٧٧. فيها: «مَنْ عَبْدَ الاسمَ بالحقيقة فقد عبدَ المعنى... ذلك أنّ الرجلَ إسمه إسمٌ لنفسه ومعنى لنفسه من غير فصلٍ بين المعنى واسمه. فمَنْ عرف هذا القول فقد عبدَ الاسمَ بحقيقة المعنى، لأنَّ المعنى باطنُ اسمه وهو فوقه».
٨. «مناظرة السيد الفاضل العلامة الشيخ يوسف ابن العجوز الحلبي المعروف بالنشأبي، قدّس الله روحه. يذكرُ التوحيدَ المشعّشعَ من نور البيت الشُعَيْبِي الجليل الشامخ معدن الأصل والشرف الباذخ»، رقم ١٤٥٠؛ ورقة ٦٨-١٥٥ ب.
٩. «شرح الإمام وما يوجب عليه وما يلزمه في منصبه وما يكون الإمام مترتب عليه في كلّ شيء مع الناس وما وصفه في هذه الرواية». رقم ١٤٥٠؛ ورقة ١٥٥-١٦٧.
١٠. «رسالة البيان لأهل العقول والأفهام ومَنْ طلبَ الهدى إلى معرفة الرحمن». رقم ١٤٥٠؛ ورقة ٥٣ ب-٦٧ ب. فيها عن «الاسم والباب والأيتام وجميع أهل المراتب في العالم العلوي والسفلي وكيف ترتيبهم في ملكوت الله» (ص ١٥٤).
١١. كتاب تعليم ديانة النصيرية، رقم ٥١٨٨ من المكتبة الوطنية في باريس؛ ورقم ٦١٨٢ من المكتبة نفسها. في نهاية هذا المخطوط يوجد كتاب

«المشيخة» وكتاب «التوجيه»، فيهما قدّاس الطيّب، وقدّاس البخور، وقدّاس الاذان، وقدّاس الإشارة... والأعياد... نُشره أنور ياسين في سلسلة الأديان السريّة، رقم ٦، في "دار لأجل المعرفة"، سنة ٩٨٦، مع مقدّمات وحواشي.

١٢. «كتاب مجموع الأعياد والدلالات والأخبار المبهرات، وما فيها من الدلائل والعلامات، جُلّ مظهرها عن الآباء والأمّهات، والإخوة والأخوات. تأليف الأجلّ الأجلّ، معدن الجود والتوحيد، والفضل والتأييد، الشاب الثقة أبو سَعِيد، ميمون بن القاسم الطبراني، قدّس الله روحه ونور ضريحه»، مخطوط رقم ٤٢٩٢، من المكتبة الملكية ببرلين...

١٣. كتاب الباكورة السليمانية في كشف أسرار الديانة النصيرية، تأليف سليمان أفندي الأذني، طبع في بيروت ١٨٦٣: ١١٩ صفحة. نُقل معظمه إلى الانكليزية E. Salisbury (رقم ١٤) الذي ينقل عن قَانْ دَايْكُ قوله عنه: «هذا الكتاب وضعه نصيريٌّ خامرته الشكوك في ديانته، فارتدّ عنها ليصير يهودياً، ثمّ مسلماً، ثمّ أرثوذكسياً، ثمّ بروتستانتياً. أخذ كجندي إلى أدنّة، ثمّ إلى الشام حيث أطلق سبيله. أتى بيروت وكتب كتابه. ثمّ ذهب إلى اللاذقيّة، وعاد إلى وطنه الأصلي، وهناك أماتوه بشرّ ميّة، بإحراقه حياً».

وكتب M. Geofroy إلى R. Dussaud في ٢٥ آذار سنة ١٨٩٨: «أرسل إليك هذا الكتاب بعد عناء البحث عنه. ويمكنك الاعتماد عليه، لأنّه، بعد استقصاء المعلومات عنه، رأيتُ أن كلّ ما قيل فيه صحيح».

وقال نصيريٌّ خبيرٌ في شؤون دينه: «إنّ كتاب الباكورة صحيحٌ ودقيقٌ إلى أبعد حدود الصحّة والدقّة، وكاملٌ شامل. إنّ كنتَ تملكه بمجمله دون تحريف لم يعد لك بغيره حاجة. إنّ كاتبه كان شيخاً نصيرياً في بلدةٍ في ضواحي أنطاكيّا، يُعرف الديانة جيّداً... اغتيل في طرسوس على أيدي نصيريين».

نشره أبو موسى الحريري في «سلسلة الأديان السريّة»، رقم ٧، دار
لأجل المعرفة، سنة ١٩٨٨.

E.SALISBURY, *The Book of Sulaimân's First Ripe Fruit, Disclosing
the Mysteries of the Nusairian Religion...*, in *Journal of the American
Oriental Society*, t. VIII, p. 227-308.

R.DUSSAUD, *Histoire et Religion des Nosairis*, Paris 1900, Lib. E. ١٥
Bouillon, 213 pp.

H.LAMMENS, *Les Nosairis, notes sur leur histoire et leur religion*, in ١٦
Etudes, Paris 1899, pp. 461-494.

H.LAMMENS, *Au pays des Nosairis*, in *Revue de L'Orient Chrétien*, ١٧
Paris 1899, pp. 572-590, et 1900, pp 99-117; 303-318; 423-444; 1901, p.
33; 1902, p. 442; 1903, p. 149.

H.LAMMENS, *Les Nosairis furent-ils chrétiens*. A propos d'un livre ١٨
récent, in *Revue de l'Orient Chrétien*, 1900, pp. 1-18.

H.LAMMENS, *Le Pays des Nosairis, Itinéraire et Notes* ١٩
archéologiques, in *Musée Belge*, t. IV. 1900, pp. 277-323.

H. LAMMENS, *Notes de Géographie syrienne*, in *Mélanges de la* ٢٠
Faculté Orientale de l'Université Saint-Joseph, I, 1906, pp. 271-283.

L.MASSIGNON, *Les Nusayris*, in *Opera Minora*, t.I.1960, Dar Al- ٢١
Maaref-Liban, pp. 619-649
النصيرية.

L. MASSIGNON, *Nosairi*, in *Encycl. de l'Islam*. ٢٢

Journal Asiatique, t. XIV, pp. 190-261. Voir les années: 1848, pp. ٢٣

حيث يوجد في 162-166; p. 150; 1876; 1871; 1876; 1879; 1915; 1921....
هذه الأعداد تحليل لكتاب مجموع الأعياد، والباكورة السليمانية، ولفتوى

ابن تيمية، وللأشعار النصيرية، ولبعض مؤلفات الطبراني، ولائحة مفصلة بالكتب النصيرية جمعها «كاتافاغوس»....

Jacques WEULERESSE, *Le pays des Alaouites*, 2 t., Tours 1940. ٢٤.

Lieutenant Colonel Paul JACQUOT, *L'Etat des Alaouites, terre d'art, de souvenirs et de mystère*. Guide de touristique, Imp. Catholique Beyrouth, 1929. ٢٥.

Pierre MAY, *L'Alaouite, ses croyances, ses mœurs, les cheikhs, les lois de la tribu et les chefs*. Introduction de Monsieur le Gouverneur SCHOEFLER, délégué du Haut-Commissaire auprès du Gouverneur de Lattaquié; 80 pp. ٢٦.

Munîr Mushâbih MÛSÄ, *Etude sociologique des Alaouites ou Nusâiris*, thèse de doctorat dactyl. Paris, 1958, en 2 vol. ٢٧.

Antoine AUDO, *Zaki al-Arsouzi, un arabe face à la modernité*, thèse de doctorat de 3ème cycle, Univ. de Paris III, Sorbonne Nouvelle, Juin 1979. Sous la direction de Mr. A. Miquel. ٢٨.

Jean LAPIERRE, *Le Mandat français en Syrie*, Paris 1973. ٢٩.

٣٠. **مذاهب الإسلاميين**، تأليف الدكتور عبد الرحمن بدوي، الجزء الثاني: الإسماعيلية، القرامطة، النصيرية، الدروز؛ دار العلم للملايين، بيروت ١٩٧٢، ص ٤٢٣-٥٠٦. صودر هذا الجزء من المكتبات.

٣١. محمد أمين غالب الطويل، **تاريخ العلويين**، دار الاندلس، بيروت، الطبعة الثانية ١٩٦٦، ٤٨٨ ص.

٣٢. محمد محمود سليمان، **المجتمع العلوي في القرن العشرين**، تذكرة مطبوعة على الآلة الكاتبة، مقدمة في كلية الآداب بدمشق، سنة ١٩٥٦، ١٠١٣ صفحة.

٣٣. منير الشريف، **المسلمون العلويون، من هم؟ وأين هم؟** الطبعة الثالثة ١٩٦١، المطبعة العمومية بدمشق، ٢٥٨ صفحة.

٣٤. كتاب **الهفت والاطلة**، المنسوب إلى المفضل بن عمر الجعفي، حققه وقدم له عارف تامر والأب أ. عبده خليفه اليسوعي، دار المشرق بيروت ١٩٦٩؛ ٢١٣ ص.

٣٥. تاريخ سوريا ولبنان تحت الانتداب الفرنسي، ستيفن هاملي لونغريغ، دار الحقيقة بيروت، ١٩٧٧، ترجمة بيار عقل، ٤٦٢ صفحة.

٣٦. كمال جنبلاط، **هذه وصيأتي**، مؤسّسة الوطن العربي، منقول من الفرنسية إلى العربية، ١٩٧٨، ١٥٨ صفحة.

٣٧. رسائل الحكمة، ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م ستة أجزاء في ثلاثة مجلدات ٨٦٣ صفحة. بيروت.

٣٨. العلويّون، شيعا أهل البيت. بيان عن عقيدة العلويّين، أصدره الأفاضل من رجال الدين من المسلمين (العلويّين) في الجمهوريّة السوريّة واللبنانيّة. دار الصادق بيروت؛ بدون تاريخ، ٣٢٠ ص.

٣٩. السيّد عبد الحسين مهدي العسكري (؟)، **العلويّون أو النصيريّة**، ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م؛ بدون دار نشر؛ ١٢٦ ص.

٤٠. هاشم عثمان، **العلويّون بين الأسطورة والحقيقة**؛ مؤسّسة الأعلمي للطبوعات، بيروت ١٩٨٠؛ ٣٢٠ ص.

فہرست الکتاب

فهرس الكتاب

٥	مقدمة	-
١١	الفصل الأول	-
١٣	أولاً	-
١٩	ثانياً	-
٢٤	ثالثاً	-
٢٧	رابعاً	-
٣٢	خامساً	-
٣٥	سادساً	-
٣٧	الفصل الثاني	-
٣٩	أولاً	-
٤٤	ثانياً	-
٤٩	ثالثاً	-
٥٣	رابعاً	-
٦٥	الفصل الثالث	-
٦٧	أولاً	-
٧١	ثانياً	-
٧٩	ثالثاً	-
٨٣	الفصل الرابع	-
٨٥	أولاً	-
٨٩	ثانياً	-
٩٢	ثالثاً	-
٩٨	رابعاً	-
١٠٣	الفصل الخامس	-
١٠٥	أولاً	-
١٠٩	ثانياً	-
١١١	ثالثاً	-

نشأة النصيرية

إختلاف المسلمين في الإمامة

سلسلة الأئمة

رتبة الباب

محمد بن نصير النُميري

الحسين بن حمدان الخُصبي

الميمون الطبراني

عقيدة النصيريين في الله

الثالوث الإلهي عند النصيريين

مبادئ التجلي الإلهي

التجليات الإلهية عبر العصور

الوحيّة علي بن أبي طالب

عقيدة النصيريين في الخلق والمعاد

قصّة الخلق

التناسخ

أحوال المعاد

رتبة تسليم النّين

رتبة التعليق

رتبة السّماع

رتبة التسليم بحس الأذني

دور الإمام عند النصيريين

مراتب النصيريين

مراتب العالم النوراني

مراتب العالم البشري

التدرّج في المراتب

١١٥	النصيرية والباطنية	-	الفصل السادس
١١٧	الباطنية بوجه العموم	-	أولاً
١٢١	علم الباطن وعلم الظاهر	-	ثانياً
١٢٥	التقية	-	ثالثاً
١٢٣	الاعیاد النصيرية	-	الفصل السابع
١٣٥	ذكر أعياد النصيريين	-	أولاً
١٤٥	طريقة الاحتفال بالعيد	-	ثانياً
١٥٢	القدايس والصلوات	-	ثالثاً
١٦٣	النصيرية وسائر الأديان	-	الفصل الثامن
١٦٥	النصيرية والأديان عامة	-	أولاً
١٦٩	النصيرية والإسلام	-	ثانياً
١٨٠	النصيرية والدرزية	-	ثالثاً
١٨٤	النصيرية والمسيحية	-	رابعاً
١٩١	المجتمع النصيري	-	الفصل التاسع
٩٣	الطوائف النصيرية	-	أولاً
١٩٨	العشائر النصيرية	-	ثانياً
٢٠١	المرأة والزواج عند النصيريين	-	ثالثاً
٢٠٥	الحياة النصيرية وتقاليدها	-	رابعاً
٢١١	من تاريخ النصيريين	-	الفصل العاشر
٢١٣	من نشأتهم حتى العثمانيين	-	أولاً
٢١٧	في أيام الحكم العثماني	-	ثانياً
٢٢٤	في زمن الانتداب الفرنسي	-	ثالثاً
٢٣٦	الرؤيا البعيدة	-	رابعاً
٢٤٣	كتاب المجموع	-	ملحق
٢٦١			المصادر والمراجع
٢٦٨			فهرس الكتاب

